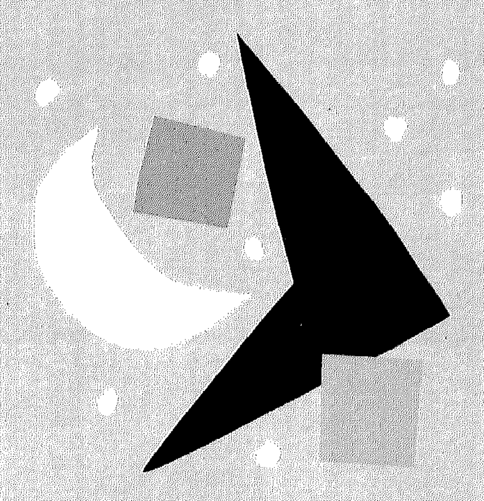
دار الشروق

# الصحوة الإسلامية بين الجمود والتطرف

د. يوسف القرضاوى





# الصحوة الإسلامية
# بين
# الجمود والتطرف

طبعة دار الشروق الأولى
١٤٢١هـ - ٢٠٠١م



القاهرة : ٨ شارع سيبويه المصرى -
رابعة العدوية - مدينة نصر
ص . ب : ٣٣ البانوراما - تليفون : ٤٠٢٣٣٩٩
فاكس : ٤٠٣٧٥٦٧ (٢٠٢)
البريد الإلكتروني: email: dar@shorouk. Com.

د. يوسف القرضاوى

# الصحوة الإسلامية
# بين
# الجمود والتطرف

دار الشروق



## مقدمة الطبعة الثانية عشرة

ربنا لك الحمد، حمدًا كثيرًا طيبا مباركا فيه. وصلاة وسلامًا على من أرسلته رحمة للعالمين، سيدنا محمد وعلى آله وصحبه ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

(أما بعد) فأكتب هذه السطور لا لأقدم بها هذا الكتاب، بل لأسجل حمدي لله رب العالمين، وثنائي عليه سبحانه، لا أحصي ثناءً عليه، هو كما أثنى على نفسه.

فقد فتح الله له أبواب القبول لدى المسلمين كافة فى أنحاء العالم الإسلامي وخارجه، وطبع في سنوات معدودة مرات ومرات.

طبعته (مجلة الأمة) ثلاث طبعات في نحو مائة وعشرين ألف نسخة، وطبعته دار الشروق فى القاهرة، ودار الثقافة في قطر، ومؤسسة الرسالة فى بيروت، ودار البعث فى الجزائر، ودار المعرفة في المغرب، والمعهد العالمي للفكر الإسلامي في واشنطن، وقد ترجمه إلى الإنجليزية. كما ترجم إلى الأوردية والماليزية والتركية، وغيرها من اللغات الإسلامية.

ولم أضف إلى الكتاب جديدا. بل هو كما ظهر في أول طبعة، ولكني تابعت موضوع الصحوة تأييدًا وتسديدًا وترشيدًا، فى جملة كتب أخرى منها:

- الصحوة الإسلامية وهموم الوطن العربي والإسلامي.
- من أجل صحوة راشدة، تجدد الدين وتنهض بالدنيا.
- أين الخلل؟

- الصحوة الإسلامية بين الاختلاف المشروع والتفرق المذموم.

وأخيراً:

- أولويّات الحركة الإسلامية فى المرحلة القادمة.

وأرجو أن يوفقني الله إلى الكتاب الذي وعدت به من قبل:

الصحوة الإسلامية من المراهقة إلى الرشد.

أسأل الله تعالى أن يرزقنا صدق القول، وسداد الفكر، واستقامة النهج، وإحسان العمل، وإخلاص النية، وحسن الخاتمة.

﴿رَبَّنَا لا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِن لَّدُنكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنتَ الْوَهَّابُ﴾ (آل عمران: ٨).

**أ.د. يوسف القرضاوي**

الدوحة في: ذى القعدة ١٤٢٠هـ

الموافق: مايو ١٩٩٠م

## مقدمة طبعة دار الشروق

صدرت الطبعة الأولى من هذا الكتاب فى شوال الماضى (١٤٠٢ هـ) عن مجلة «الأمة» القطرية الغراء، باعتباره الكتاب الثاني من سلسلة كتبها النافعة إن شاء الله.

طبعت المجلة عشرات الآلاف من الكتاب ووزعتها في أنحاء العالم[١]. وكان من فضل الله تعالى أن تقبل المسلمون فى كل مكان الكتاب بقبول حسن، وتوالت على مجلة الأمة، وعلى المؤلف، طلبات المسلمين من أقطار شتى، ترغب في المزيد من الأعداد ومزيد من الطبعات. وتطالب بالإذن في طبعه ونشره لنفاذه من الأسواق. كما طلب بعضهم الإذن بترجمته إلى عدد من لغات المسلمين، ليعم النفع به، وقد أذنت «الأمة» مشكورة بترجمة الكتاب لمن طلبوها، كما وافقت أخيرًا على طلب «دار الشروق» لنشره، تتميمًا لرسالة المجلة جزاها الله خيرًا.

ولم يبخل أهل العلم والفكر بالترحيب بالكتاب والإشادة به في مجلات وصحف سيارة[٢] وفي رسائل إلى المؤلف حينًا، وإلى مجلة «الأمة» حينًا. وفي طليعتها رسالة الداعية الكبير الشيخ محمد الغزالي الذي كان أول من قرأ الكتاب، وكتب عنه: «هذا الكتاب من خير ما قرأت، ويعتبر دليلاً راشدًا للصحوة الإسلامية». كما أنوه بالرسالة المطولة (أربع صفحات فولسكاب) التي بعث بها سماحة الشيخ إبراهيم القطان قاضي قضاة الأردن، تعبيرًا عن إعجابه بالكتاب، وما أداه من خدمة في تصحيح المفاهيم وترشيد الصحوة.

---

(١) ثم طبعت منه طبعتين أخريين وجملة ما طبعته حوالى (١٢٠,٠٠٠) مائة وعشرين ألف نسخة.

(٢) اذكر من ذلك ما كتبه الأستاذ فهمي هويدي - مقالة كاملة - في مجلة «العربي» والأستاذ جمعة حماد في جريدة «الرأي» الأردنية. والأستاذ أحمد بهجت في بابه اليومي في جريدة «الأهرام» القاهرية.

وهذا كله إن دل على شيء فإنما يدل على شعور إسلامي مشترك بأن الكتاب سد ثغرة لها أهميتها في حياة المسلمين اليوم، وعالج قضية تعد من أعظم القضايا خطرًا بالنسبة للصحوة الإسلامية، التي تتجاوب أصداؤها في كل ديار الإسلام، وهي قضية «الغلو» أو «التطرف الديني» كما سماه من سماه. والتي تناولتها أقلام متعددة من زوايا مختلفة، ولأغراض ندع الحكم على نيات أصحابها لمن يعلم السر وأخفى.

وأنا لست من الذين يحاولون رد كل ما يحدث في مجتمعاتنا إلى مؤثرات أجنبية ومخططات جهنمية: صهيونية أو صليبية أو شيوعية، تستخدم فيها بعض القوى المحلية من حيث تشعر أو لا تشعر، لأن هذا التفكير يشعرنا في النهاية أننا مسيرون لا مخيرون، كما تقول الجبرية الدينية، أو أننا «أحجار على رقعة الشطرنج» تحركنا وتغير مواقعنا القوى الكبرى بغير إرادتنا، كما تقوله الجبرية السياسية!

وفي هذه القضية خاصة أرى أن ما سموه «التطرف الديني» أفرزته أسباب عديدة شرحتها في الكتاب. وهي أسباب من داخل كياننا قبل كل شيء.

ولكني لا أنكر أن هنالك قوى معادية لانتصار الإسلام، وعودته إلى قيادة المجتمع، استغلت هذه الظاهرة بخبث ودهاء، وحرصت على تغذيتها لتكبر وتنمو ورمت لها بالوقود لتظل متأججة ملتهبة. وهي بذلك تكسب جملة فوائد منها:

١ ـ تنفير جماهير الناس من ظهور الإسلام نظامًا حاكمًا للحياة، ما دام الذين يدعون إليه ويجسدون صحوته، يتبنون التشديد والتضييق، وتحجير ما وسع الله، وتعسير ما يسر على عباده. على عكس ما قاله النبي ﷺ لأصحابه «إنما بعثتم ميسّرين ولم تبعثوا معسّرين» وبذلك ينعزل الجمهور الذي ينشد اليسر ويكره العسر، عن الصحوة، بل قد يقف منها موقف الجفاء أو الخصام. وفي هذا خسارة كبرى.

٢ ـ شغل جيل الشباب الذي يمثل العمود الفقري للصحوة الإسلامية، بالمسائل الجزئية والقضايا الجانبية، وتبديد جهوده الفكرية، وطاقاته العملية، في الدعوة بحرارة لهذه الفرعيات، والمجادلة عنها والمخاصمة عليها، وإلهاؤه عن القضايا المصيرية الكبرى، التي تتصل ببقاء الإسلام، وسيادة أمته، وتحرير أوطانه، وتحكيم شريعته في الأرض.

٣ ـ شغل القوى الإسلامية المتحركة بعضها ببعض، فبدل أن توجه حركتها الصاعدة إلى عدوها المشترك، تتصارع فيما بينها، وتتراشق بالتهم، حتى يصل الأمر إلى حد التأثيم، بل التكفير.. وبهذا يهدم بعضها بعضًا. ويخربون بيوتهم بأيديهم! والعدو المتربص يقف متفرجًا قرير العين بما يرى. ولا مانع عند اللزوم أن يتدخل ليجهز على البقية الباقية.

٤ ـ إعطاء السلطات المتربصة بالدعوة الإسلامية ـ التى تتوجس منها خيفة أو تضمر لها كرهًا ـ مبررًا لضرب التحرك الإسلامي، والعمل الإسلامي كله، السوي منه والشاذ تحت مظلة محاربة «التطرف» ومقاومة «المتطرفين»!

٥ ـ تيئيس الناس ـ في النهاية ـ من الإسلام ودعاته، وأن المد الإسلامي مصيره إلى جزر، والصحوة مآلها إلى نوم، وأن لا فائدة في أي عمل إسلامي ما دامت نتيجته أن يضرب من الخارج، أو يتآكل من الداخل.

ومع هذا كله، ومع خبث القوى المتربصة ودهائها، وقدراتها الفائقة. لا أعفي العاملين في الحقل الإسلامي من المسؤولية، فهم برغم إخلاص الكثيرين منهم مكنوا من أنفسهم، وهيأوا الفرصة لخصومهم وأولى بهم أن يقرأوا قول الله تعالى لصحابة رسوله بعد غزوة أحد: ﴿أَوَلَمَّا أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَٰذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ (آل عمران: ١٦٥).

وواجبهم اليوم أن يستخصلوا العبرة من أحداث الأمس، وأن يعدوا العدة لمتطلبات الغد، وأن يسلموا بمبدأ «محاسبة النفس» أو «نقد الذات» حتى يستكملوا النقص، ويملئوا الفجوات، ويصححوا المسيرة ويمضوا على وعي وبصيرة. بعيدين عن الغلو والتنطع، بعدهم عن التضييع والتفريط. ومعهم الدليل الذي لا يخطئ: القرآن العظيم، والهادي الذي لا يضل: الرسول الكريم، ﴿قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي وَسُبْحَانَ اللَّهِ وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ (يوسف: ١٠٨).

**يوسف القرضاوى**

الدوحة فى: ٢١ رجب ١٤٠٣هـ



# تقديـــم

**بقلم: عمر عبيد حسنة**

إن الحمد لله، نحمده ونستعينه ونستغفره، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا وسيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له، ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله، وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا ﷺ عبده ورسوله وبعد:

فلقد أصبح ما أسمي «بالتطرف الديني» قضية باتت تشغل بال الغيورين على هذه الأمة، وما يدبر لها من مكائد الأعداء ومكرهم لإبادة الجيل المسلم، ومصطلحًا شائع الاستخدام على ألسنة الناس وفي وسائل الإعلام، جند لتأكيده الكثير من الكتاب والصحفيين والدبلوماسيين والسياسيين، ولا يخرج في حقيقته عن أن يكون من صنع أعداء الإسلام الذين يعمدون إلى بعض المظاهر الشاذة فيضعونها تحت المجاهر، يوجهون إليها الأنظار، ويغرون بها الحكام والمتنفذين، وكثيرًا ما استخدم هذا المصطلح، ولا يزال يستخدم بهدف إيجاد حالة من الرعب والإرهاب الفكري لشل حركة الدعوة إلى الله، والتشكيك بوسائلها، وإحاطتها بجو من الإرهاب لتحنيطها وتعطيل مسارها، والدعوة الإسلامية تخضع لمعايير منضبطة ووسائل مشروعة من الله عز وجل لا يد للإنسان فيها.

والأمر الملفت للنظر أن هذا الاصطلاح استعمل أول ما استعمل في «إسرائيل» عندما بدأ الشباب المسلم في الأرض المحتلة يعي ذاته، ويتعرف على طريقه بعد أن أخفقت التجمعات كلها، وسقطت الشعارات جميعها وعجزت عن أن تقدم شيئًا للقضية.

هذه الشعارات التي لم تخرج في حقيقتها عن أن تكون وسيلة من وسائل يهود لامتصاص النقمة، وتنفيس الطاقات للحيلولة دون انفجارها، والتسلل من خلالها إلى العالم الإسلامي، من هنا بدأت توجهات الشباب من جديد لتلمس الشخصية الحضارية للأمة والعودة إلى الإسلام.. درع وقايته، وعدة كفاحه، والاحتماء بالمسجد حصن ثقافته...

ولم تخف إسرائيل خوفها وتخويفها من عودة المتطرفين المسلمين وخطورة ذلك على كيانها، والعمل بكل وسيلة للقضاء على الصوت الإسلامي في كل مكان.

ولا شك أن الإسلام دين التوسط والاعتدال، وأن الغلو والتطرف والانحراف أمر مرفوض شرعًا مهما كانت الأسباب والمسوغات، وليس من الإسلام في شيء. والغلو في الدين ظاهرة أصيب بها أتباع الأديان السابقة، وكانت سبب هلاكهم ودمارهم، وهي من علل التدين التي قصها الله علينا ليحذرنا منها فلا تقع بما وقع به غيرنا من الغلو والتطرف والتحريف والتأويل الفاسد والتدين المغشوش، ونحن لا ننكر أن الغلو والتطرف يمكن أن يتسرب إلى بعض جوانب الحياة الإسلامية، ومن السهل على الناظر في التاريخ الإسلامي أن يرى ألوانًا من التطرف والغلو، وأن يتعرف أن فترات الرفض والتطرف والخروج هي رؤوس الفتن ذات النقاط السود في تاريخنا، التي أنهكت الأمة، وشلت قواها، وشغلتها عن عدوها ومتابعة أداء رسالتها الإنسانية، لكن المشروعية العليا في حياة المسلمين كانت دائمًا للكتاب والسنة، وهما المعيار الدقيق والمقياس المنضبط الذي يجب أن يحكم الأمور.

قال رسول الله ﷺ: «كل عمل ليس عليه أمرنا فهو رد».

والمشكلة الخطيرة في معظم الكتابات السابقة عما أسمي بظاهرة التطرف، أنها اكتفت بمعالجة آثار الظاهرة وأهملت البحث في أسبابها إلا بعض لمسات خفيفة قد لا تسمن ولا تغني من جوع.

والأخطر من ذلك أيضًا أن معظم هذه الكتابات شاركت فيها أقلام يعوزها الكثير من العلم، ويفتقر أصحابها إلى الحد الأدنى من السلوك الإسلامي، لذلك

كان لا بد من تنقية الواقع الثقافي لبعض جوانب العمل الإسلامي، وتصويب التصور وتصحيحه الذي يمكن أن يكون قد شابه شيء بسبب من ردود الفعل، والأخذ بيد الجيل المسلم وترشيده لالتزام المقياس الإسلامي في الحكم على الأشياء وكيفية التعامل معها.

لقد أصبح هذا الأمر ضرورة شرعية ومسؤولية دينية على العلماء العاملين العدول الذين أخبر رسول الله ﷺ عنهم بقوله: «يحمل هذا العلم من كل خلف عدوله، ينفون عنه تحريف الغالين وانتحال المبطلين، وتأويل الجاهلين».

يقول الله تعالى: ﴿وَالْمُؤْمِنُونَ وَالْمُؤْمِنَاتُ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ يَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنكَرِ وَيُقِيمُونَ الصَّلاةَ وَيُؤْتُونَ الزَّكَاةَ وَيُطِيعُونَ اللَّهَ وَرَسُولَهُ أُوْلَئِكَ سَيَرْحَمُهُمُ اللَّهُ إِنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ (التوبة: ٧١)، فقضية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر كما هو معلوم حق من حقوق الموالاة في الإسلام.

«والأمّة» إذ تتقدم بكتابها الثاني ـ الصحوة الإسلامية بين الجحود والتطرف ـ للأستاذ الدكتور يوسف القرضاوي، الذي يجمع إلي حسن الفقه والدراية التجربة الميدانية في حقل الدعوة الإسلامية، والذي أثرى المكتبة الإسلامية بمجموعة من الكتب العلمية الأصيلة في بابها ونخص منها بالذكر كتابه القيم «فقه الزكاة» إلى جانب الكتب الكثيرة الأخرى التي لقيت قبولاً عامًا في العالم الإسلامي، وترجم الكثير منها إلى عدد من لغاته الحية، والتي يتميز مؤلفها بدقة العالم وإشراقة الأديب وحرارة الداعية.

ليرجو الله أن يحقق به النفع ويجزل مثوبته للأخ الدكتور القرضاوي، ويلهمنا السداد في الرأي والإخلاص في العمل، والله من وراء القصد.



# مقدمة الطبعة الأولى

□□ الحمد لله، وكفى، وسلام على عباده الذين اصطفى . . .

(أمَّا بعـــد) . .

فقد كنت قدمت دراسة سابقة استـغرقت مقالين في مجلة «الأمة» الغرَّاء (عددي رمضان وشوال سنة ١٤٠١هـ) تحت عنوان (صحوة الشباب الإسلامي ظاهرة صحية يجب ترشيدها لا مقاومتها)، وكـان من فضل الله علي أن نوهـت بإيجابيات هذه الصحوة المباركة، ونبهت علـى سلبياتها، مما أخذه عليها المراقبون والغيـورون مـن الدعـاة والمفكـرين الإسـلاميـين، وبيَّنت ما يجب أن يتـبع مع هـؤلاء الشبـاب، من الحـوار العلمي، والتعاطف الأبوي، حـتى تكون ثمرة هذه الصحوة للإسـلام لا عليه.

ومما أحمد الله عليه أن وجدت هذه الدراسة صدىً واسعًا في العالم الإسلامي، حتى إن بـعض المخلصين ترجمـها إلى لغـات أخرى، كمـا أن شبـاب الجامـعات الإسلامية أنفسهم، وضعوها موضع الدراسة والاهتمام، على ما فيها من نقد لهم، أو لفئة منهم.

ومما ينبغي الإشادة به:

أن الجماعة الإسلامية بجامعة القاهرة حين أقامت معسكرها الإسلامي التاسع في إجازة الصـيف المنصرم(١٩٨١م)، تبنـت هذه الدراسة، وطبعـتهـا ووزعتـها على المشتركين في المخيم، وعلى غيرهم من الشباب المهتم بأمر الإسلام، وهذا يدل على وعي محمود من هذا الشباب، ومناصرة لخط الاعتدال.

وقد حدث في بعض البلاد الإسلامية أحداث أدّت إلى الاصطدام بهذا الشباب، وانتهت إلى نتائج دموية، لا نخوض فيها، لأنها ذات طابع خاص ليس من منهج «الأمة» أن تنفخ في ناره، أو تسبح في تياره، فقد التزمت أن تبني للبناء لا للهدم، وللجمع لا للتفريق، وأن تكون لأمة الإسلام جمعاء، لا لفريق دون فريق.

إنما الذي يهمنا هنا ما أثارته هذه الأحداث من جدل طويل، وحوار ساخن، حول ما سموه «التطرف الديني» شارك فيه من يحسنون ومن لا يحسنون، ممن لهم بالدين نسب، ومن ليس لهم بالدين صلة إلا صلة الجهل والغباء، أو الخصومة والعداء، أو السخرية والاستهزاء.

ومنذ أشهر طلبت إليَّ مجلة «العربي» أن أسهم في الكتابة عن قضية «التطرف الديني» وكان المطلوب مني أن أكتب عن حقيقة التطرف وعلاماته.

ولما ظهر المقال في عدد المجلة الخاص - يناير ١٩٨٢ - لامني بعض الأصدقاء، لأني خضت مع الخائضين في هذا الأمر الذي تُستغل فيه كلمة الحق لتأييد الباطل، وإن لم يعترضوا على مضمون ما كتبت.

وقد تشكك هؤلاء الأصدقاء وشككوا في البواعث والأهداف من وراء هذه الحملة التي شنت على التطرف الديني في الآونة الأخيرة، وتساءلوا:

هل المقصود منها مقاومة الغلو والتطرف في الدين حقًا، ورد الغلاة إلى منهج الاعتدال أم لها هدف آخر، مثل ضرب التحرك الإسلامي قبل أن يبلغ أشده ويهيمن على القاعدة الشعبية، ويصبح له دور سياسي بارز؟!

وهم يرون أن الاحتمال الثاني هو الأرجح، بدليل أن السلطات لم تلق بالاً للشباب المتدين إلا بعد أن وقف في دور المعارضة للخط الذي تنتهجه الحكومة في كثير من القضايا الكبرى التي يرى فيها خروجًا عن أحكام الإسلام.

ومما يؤكد ذلك عندهم أن بعض الاتجاهات الدينية المتطرفة حقيقة لا دعوى، رحبت بها بعض السلطات وأجهزة الأمن في بعض البلاد، كأنما رأت أن تضرب بها حركات إسلامية أخرى، ثم تضربها هي بعد ذلك، حين ينتهي دورها.

ويقول هؤلاء الإخوة:

هل صحيح أن اصطدام السلطات بالجماعات الإسلامية، كان نتيجة لظهور التطرف الديني فيها؟!

ويجيبون:

لا.. فالسلطة في بلادنا الإسلامية تعتبر الحركة الإسلامية خصمها الأول، وعدوها اللدود، وقد تتحالف أو تتقارب مع اليمين أو اليسار، ولكنها لا تتحالف مع الحركة الإسلامية بحال، قد تهادنها مرحليًا، أو تحاول الصعود على أكتافها، أو ضرب خصومها العقائديين أو السياسيين بها، لتضربها بعد ذلك بهم، وتورطها في معركة لا ناقة لها فيها ولا جمل، ثم سرعان ما تقلب لها ظهر المجن، وتجد الآخرين أقرب إليها منها في الغاية والوسيلة، وصدق الله إذ يقول:

﴿ وَإِنَّ الظَّالِمِينَ بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُتَّقِينَ ﴾ (الجاثية: ١٩).

ويعزز هؤلاء رأيهم بأن الجماعات الإسلامية في مصر كان يغلب عليها التطرف في سنوات نشأتها الأولى، ثم أخذت تنحو نحو الاعتدال والوسطية في سنواتها الأخيرة، بفضل كثير من المفكرين والدعاة المعتدلين، الذين كان لهم تأثيرهم في تفكير هؤلاء الشبيبة وسلوكهم، حتى أصبح الاعتدال هوالسمة البارزة لأغلبهم، فكيف نفسر السكوت عنهم عند غلبة التطرف، وضربهم عندما اتجهوا إلى الاعتدال؟!

وهذه الاعتبارات التي جعلتني أبدأ مقالتي لمجلة «العربي» (تركت المجلة من مقالتي بعض فقرات لها دلالتها وأهميتها في نظري، وإن لم تغير من جوهر الموضوع الذي كتبت)، بهذه السطور:

برغم اقتناعي بنبل الهدف الذي دفع «مجلة العربي» لفتح باب الحوار حول ما سمي «التطرف الديني» وبرغم إيماني بأهمية الموضوع وخطورته في واقعنا المعاصر، لا أخفي على القارئ أنني ترددت أول الأمر في الكتابة فيه، في هذا الوقت خاصة، خشية أن يساء تفسيرها، أو تستغل في غير ما أريد، وما أرادت المجلة نفسها.

وشيء آخر، هو أن «التطرف الديـني» اليوم في قفص الاتهـام، والألسنة والأقلام تصوب سهامها إليه من كل جانب، ولا أحب لنفسي أن أكون مع الطرف القوي ضد الطرف الضـعيف. والسلطة دائمًـا هي الطرف القوي، وخـصمـها المتهـم من الأفراد والجماعات هو الضعيف، وحسـبه من الضعف أنه لا يملك الدفاع عن نفسـه، وكيف يدافع عن نفســه من لا يملك صفـحة ولا عمـودًا في جريدة، ولا موجـة في محطة إذاعة، ولا قناة في تلفاز، حتى منبر المسجد لا يستطيع أن يعتليه دفاعًا عن نفسه!

وزاد من ترددي في البـداية، أن العاملين للإسـلام منذ عقـود من السنين تصب عليـهم التهم صبًـا من قبل خـصومـهم، فطالما وصفـوا بـ «الرجعـية» ودمـغوا بـ «التعصب» ورموا بـ «الإرهاب» بل اتهـموا بـ «العمالة» مع أن أي مراقب أو دارس يرى ويلمس، أن الشرق والغرب، واليمين واليسار، يعاديهم ويتربص بهم.

ولكني بعد تأمل وتفكر، وجدت القضية تهم العالم الإسلامي كله، ولا تخص بلدًا بعـينه، ورأيت السكوت ليس حلاً، ووجـدت رفض الدعوة الموجـهة إليَّ، لا يسعـه ديني، وهو يشبه الفـرار من المعركة، لذا فـضلت الكتابة، متـوكلاً على الله «وإنما الأعمال بالنيات، وإنما لكل امرئ ما نوى».

أضف إلى ذلك، أن أقلامًـا كثيرة: جـاهلة أو حاقدة أو مأجـورة، خاضت في الموضـوع بغـيـر علم ولا هدى، ولا كـتـاب منيـر، فكان على أقـلام أهل العلم بالإسلام، أن تبين ولا تكتم، فتأتي البيت من بابه، وتضع الحق في نصابه.

ومما قوى عزمي على الكتابة في الموضـوع، أن اهتمامي به ليس ابن اليوم، ولا وليد الأمس. فقد عنيت به من زمن بعيد، ونشرت منذ سنوات، في مجلة «المسلم المعاصر» عن «ظاهرة الغلو في التكفير» الذي صـدر منذ أشهر دراستي (التي أشرت إليها آنفًا) عن «صحوة الشباب الإسلامي».

فضلاً عن أحاديث طويلة مع كثيـر من هذا الشباب، خلال السنوات الماضية في مخيمـاتهم وحلقاتهم، تدور كلها حول محور أسـاسي، هو الدعوة إلى الاعتدال، والحذر من «التطرف»...

غير أن ما كتبته في «العـربي» كان محكومًا بالنقطة التي طلبت مني، وبالمساحة التي تُعطى لمقالة مهما طالت.

لهذا كان لابد أن أعـود إلى الموضوع «ظاهرة التطرف الديني» لاستكمال دراسـتها من جوانبها المتعددة: حقيقتها وأسبابها وعلاجها، دراسة علمية موضوعية، من منطلق إسلامي أصيل، لا يخرجه الغضب عن الحق، ولا يدخله الرضى في الباطل.

ولا يمنعني من ذلك دخول أصحاب الأهواء في الساحة، ولا استغلال المستغلين لما يكتب أو يقال، فإن الحق أحق أن يقـال، وأحق أن يتبع، وفي الحديث: «يحمل هذا العلم من كل خلف عُـدوله، ينفـون عنه تحريف الغـالين، وانتحـال المبطلين، وتأويل الجاهلين».

فهذه مسؤولية أهل العلم أن يـبينوا ولا يكتموا، حتى لا يلعنهم الله ولا يلعنهم اللاعنون.. وبقيت مـسؤولية غيـرهم من الأطراف الأخرى ذات الصلة بالقضـية، فالواقع أن المسؤولين عنهـا متعددون. وليس من العـدل ولا من الأمانة، أن نُحَمِّل الشباب وحدهم مسؤولية مـا تورطوا فيه، أو تورط فيه بعضهم من غلو في الفكر، أو تطرف في السلوك.

فمما لا ريب فيه أن كثيرين يحملون معهم - بل قبلهم - المسؤولية، وإن حاولوا أن يتـبرأوا منهـا. يحملهـا معـهم الآباء والمربون، والعلماء والمـوجهون، والـقادة الحـاكمـون، الذين ينتـمون إلى الإسـلام بالاسم والعنوان، ولـم يـعطوه حقـه من الانقيـاد والإذعان، فعاش الإسـلام بهم غريبًا في دياره، وعاش دعـاة الإسلام فى أوطانهم غرباء.

العجيب أننا نـنكر على الشباب التطرف، ولا ننكر على أنفسنا التـسيُّب، ننكر على الشباب الإفراط، ولا ننكر على أنفسنا التفريط..

إننا نطالب الشـباب بالاعتدال والحـكمة، والعدول عن التطرف والتـشدد، ولا نطالب الشـيوخ والكبـار أن يطهروا أنفـسهم مـن النفاق، وألسنتـهم من الكذب، وحياتهم من الغش، وأعمالهم من التناقض.

إننا نطالب الشباب بكل شيء، أداء لواجباتهم، ورعاية لحقوق غيرهم، ولكنهم في الوقت نفسه لا نطالب أنفسنا بشيء، كأنما لنا كل الحقوق، وعلى الشباب كل الواجبات، مع أننا نقرر في مناسبات كثيرة: أن كل حق يقابله واجب.

يجب أن نكون شجعانا ونعترف بأن كثيراً من تصرفاتنا هي التي دفعت هذا الشباب دفعًا إلى ما نسميه «التطرف»، فنحن ندعي الإسلام ولا نعمل به، ونقرأ القرآن ولا نطبق أحكامه، ونزعم حب الرسول ﷺ ولا نتبع سنته، ونسجل في دساتيرنا أن دين الدولة هو الإسلام، ولكننا لا نعطيه حقه في الحكم والتشريع والتوجيه.

لقد ضاق الشباب ذرعًا بنفاقنا وتناقضنا، فمضى وحده في الطريق إلى الإسلام دون عون منا، فقد وجد الآباء له مثبطين، والعلماء عنه مشغولين، والحكام له مناوئين، والموجهين به ساخرين.

ولذا، كان علينا أن نبدأ بإصلاح أنفسنا ومجتمعاتنا وفق ما أمر الله، قبل أن نطالب شبابنا بالهدوء، والتزام الحكمة والسكينة والاعتدال.

ولا أنسى هنا أن أشير إلى نقطة يركز عليها بعض المسؤولين، وبعض الكاتبين، وهي: واجب المؤسسات الدينية «الرسمية» ودورها في علاج ظاهرة الغلو، وترشيد الصحوة الشبابية الإسلامية، ويكاد بعضهم يحملها مسؤولية ما حدث ويحدث من تطرفات أو انحرافات.

والحق أقول: إن المؤسسات الدينية الرسمية على أهميتها وعراقتها وسعة قواعدها، لم تعد قادرة على القيام بهذه المهمة المنشودة منها، ما لم ترفع السلطات السياسية أيديها عنها، وعن اتخاذها أداة لتأييد خطواتها، ولسانًا للثناء على مواقفها، وعن تقريب رجالها وإبعادهم، تبعًا لموافقتهم على هذا النوع من السلوك أو رفضه.

إن المؤسسات الدينية الكبرى في عالمنا الإسلامي تستطيع أن تسهم بدور إيجابي في نوعية الشباب، وتثقيفهم ثقافة نقية من الشوائب والفضول، إذا ترك أمرها

لأهلها، ولم يدرها رجال السياسة في فلكهم، تشرق معهم حيث يشرقون، وتغرب حيث يغربون، وإلاّ فرغت من خيرة أبنائها، وصفوة علمائها، وبهذا تبقى هيكلاً ضخمًا بلا روح ولا حياة.

ومما لا ريب فيه أن لا قيمة لأي كلام يقال ما لم يثق الشباب بقائله، فإذا فقدت الثقة، فهو ليس إلا صيحة في واد، ونفخة في رماد.

والواقع اليوم أن جلّ الشباب قد فقد الثقة بهذه المؤسسات، ومن وضع على رأسها من الرجال، لأسباب وملابسات جعلتهم يعتقدون أنها لم تعد تعبر عن كلمة الشرع خالصة مصفاة، بل عن وجهة نظر الحكومة القائمة، فإذا تغيرت غيرت.

وليت هذه المؤسسات تعكف على إصلاح نفسها من الداخل، وترفض الانغماس في دوامة السياسة المحلية المتقلبة، وتجعل أكبر همها تخريج الأجيال من العلماء الفاقهين لدينهم، البصيرين بعصرهم، من ﴿**الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلاَّ اللَّهَ**﴾ (الأحزاب: ٣٩).

إن هذا النوع البصير من علماء الدين، الذين يجمعون بين البصيرة والتقوى، هو الذي تحتاج إليه مجتمعاتنا اليوم، وهو القادر على أن يقوم بمهمته في ترشيد الصحوة الإسلامية.

وأمر آخر هو: أن الذي يعيش مجرد متفرج على الصحوة الإسلامية، أو مجرد ناقد لها، وهو بعيد عنها، وعن معاناتها، والإحساس بآلامها وآمالها، لا يستطيع أن يقوم بدور إيجابي سليم في تسديدها وترشيدها، وقديمًا قال الشاعر:

**لا يعرف الشوق إلاّ من يكابده ولا الصبابة إلاّ من يعانيها**

فمن لم يعش للإسلام ودعوته، ولم يهتم لقضايا أمته، ولم تشغله همومها ومآسيها، في الشرق والغرب، والشمال والجنوب، وعاش حياته لنفسه ومصالحه الشخصية والأسرية، فليس أهلاً لأن يقول لمن يعيشون للإسلام وبه أخطأتم فصوّبوا خطأكم. ولو قال ذلك لم يجد من يسمع له.

نصيحتي لكل من يتصدى لنصــح الشباب أن ينزل من برجه العاجي، أو يخرج من صومعتــه الفكرية ليعايشهم، ويعرف مــا يحيون فيه من آمال كــبيرة، وعواطف حارة، وعــزائم صادقــة، وبواعث خيــرة، وأعمــال صالحــة، ليعرف مــا لهم من إيجابيات بجــوار ما لهم من سلبيات، حتى إذا نــصح. . . نصح على بصيرة، وإذا حكم لهم أو عليهم، حكم على بينة.

عصمنا الله من الغلو والتفريط، وهدانا صراطه المستقيم. . .

**د. يوسف القرضاوي**

## الفصل الأول

# التطرف بين الحقيقة والاتهام

يقول علماء المنطق: الحكم على الشيء فرع عن تصوره، إذ لا يمكن الحكم على المجهول، كما لا يمكن الحكم على شيء مختلف في تحديد ماهيته، وتصوير حقيقته: أي شيء هي؟

لهذا كان علينا بادئ ذي بدء أن نكشف عن معنى «التطرف الديني» وحقيقته وأبرز علاماته.

والتطرف في اللغة معناه: الوقوف في الطرف، بعيدًا عن الوسط، وأصله في الحسيات، كالتطرف في الوقوف أو الجلوس أو المشي، ثم انتقل إلى المعنويات، كالتطرف في الدين أو الفكر أو السلوك.

ومن لوازم التطرف: أنه أقرب إلى المهلكة والخطر، وأبعد عن الحماية والأمان، وفي هذا قال الشاعر:

**كانت هي الوسط المحمى فاكتنفت    بها الحوادث، حتى أصبحت طرفًا!**

### دعوة الإسلام إلى الوسطية وتحذيره من التطرف..

والإسلام منهج وسط في كل شيء: في التصور والاعتقاد، والتعبد والتنسك، والأخلاق والسلوك، والمعاملة والتشريع.

وهذا المنهج هو الذي سماه الله «الصراط المستقيم» وهو منهج متميز عن طرق

أصحاب الديانات والفلسفات الأخرى من «المغضوب عليهم» ومن «الضالين» الذين لا تخلو مناهجهم من غلو أوتفريط.

و«الوسطية» إحـدى الخصائص العامـة للإسلام، وهي إحدى المعالم الأسـاسية التي ميز الله بها أمـته عن غيرها ﴿وَكَذَلِكَ جَعَلْنَاكُمْ أُمَّةً وَسَطًا لِتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ﴾ (البقرة: ١٤٣)، فهي أمة العدل والاعتدال، التي تشهد في الدنيا والآخرة على كل انحراف يمينًا أو شمالاً عن خط الوسط المستقيم.

**النصوص الشرعية تعبر عن التطرف بـ «الغلو»...**

والنصوص الإسلامـية تدعو إلى الاعتدال، وتحذر مـن التطرف، الذي يعبر عنه في لسان الشرع بعدة ألفاظ منها: «الغلو» و«التنطع» و«التشديد».

والواقع أن الذي ينظر في هذه النصــوص يتبين بوضــوح أن الإسلام ينفـر أشد النفور من هذا الغلو، ويحذر منه أشد التحذير.

وحسـبنا أن نقرأ هذه الأحـاديث الكريمة، لنعلم إلى أي حد ينـهى الإسلام عن الغلو، ويخوف من مغبته.

١ ـ روى الإمام أحـمد في مسنـده والنسائي وابن ماجـه في سننهمـا، والحاكم في مستدركه عن ابن عبَّاس رضي الله عنهما أن النبي ﷺ قال:

«إيَّاكم والغلو في الدين، فإنما هلك من قبلكم بالغلو في الدين»[1].

والمراد بمن قبلنا: أهل الأديان السابقـة، وخاصة أهل الكتاب، وعلى الأخص: النصارى، وقد خاطبهم القرآن بقوله:

﴿قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ غَيْرَ الْحَقِّ وَلا تَتَّبِعُوا أَهْوَاءَ قَوْمٍ قَدْ ضَلُّوا مِن قَبْلُ وَأَضَلُّوا كَثِيراً وَضَلُّوا عَن سَوَاءِ السَّبِيلِ﴾ (المائدة: ٧٧)، فنهانا أن نغلوَ كما غلوا، والسعيد من اتعظ بغيره.

---

(١) قال شاكر: إسناده صـحيح، ونقل المناوي في الفيض: ٣/١٢٦ عن ابن تيمية قـوله: هذا إسناد صحيح على شرط مسلم.

وسبب ورود الحديث ينبهنا على أمر مهم، وهو أن الغلو قد يبدأ بشيء صغير، ثم تتسع دائرته، ويتطاير شـرره، وذلك أن النبي ﷺ حين وصل إلى المزدلفة في حجة الوداع قـال لابن عباس: «هلمَّ القط لي - أي حصيـات ليرمي بها في منى - قال: فلقطت له حصـيات من حصى الخذف - يعني حصى صـغارًا مما يخذف به - فلمـا وضعـهن في يده، قـال: نعم بأمـثال هؤلاء، وإيَّـاكم والغلو في الدين. . . الحـديث» يعني: لا ينبـغي أن يتنطعـوا فـيقـولوا: الرمي بكبـار الحـصى أبلغ من الصغار، فيدخل عليهم الغلو شيئًا فشيئًا، فلهذا حذرهم.

وقال الإمام ابن تيمية: قوله «إيَّاكم والغلو في الدين» عام في جميع أنواع الغلو في الاعـتقـادات والأعمـال، والغلو: مجـاوزة الحد. . والنصـارى أكثـر غلوًا في الاعتقـاد والعمل من سائر الطوائف، وإياهم نهى الله عن الغلو في الـقرآن، بقوله تعالى: ﴿لا تَغْلُوا فِي دِينِكُمْ﴾ (النساء: ١٧١).

٢ - وروى مسلم في صـحيحه عن ابن مـسعود قال، قـال رسول الله ﷺ: «هلك المتنطعون» قالها ثلاثًا[١].

قال الإمام النووي: أي المتعمقون المجاوزون الحدود في أقوالهم وأفعالهم.

ونلاحظ أن هذا الحديث والذي قـبله جعلا عاقبـة «الغلو والتنطع» هي الهلاك، وهو يشمل هلاك الدين والدنيا، وأي خسارة أشد من الهلاك، وكفى بهذا زجرًا.

٣ - وروى أبو يعلى في مسنده عن أنس بن مالك أن رسـول الله ﷺ كان يقول: «لا تشددوا على أنفسكم، فيشدَّد عليكم، فإن قومًا شددوا على أنفسهـم، فشُدد عليهم، فتلك بقاياهم في الصوامع والديارات: ﴿وَرَهْبَانِيَّةً ابْتَدَعُوهَا مَا كَتَبْنَاهَا عَلَيْهِمْ﴾[٢].

ومن أجل ذلك قـاوم النبي ﷺ كل اتجـاه ينزع إلى الغلو في التـدين، وأنكر على من بالغ من أصحابه فـي التعبد والتقشف، مـبالغة تخرجه عن حـد الاعتدال

---

(١) رواه مسلم، ونسبه السيوطي إلى أحمد وأبي داود أيضًا.

(٢) ذكره ابن كثير في تفسير سورة الحديد.

الذي جـاء به الإسـلام، ووازن به بين الروحـيـة والمادية، ووفق بفـضله بين الدين والدنيا، وبين حظ النفس من الحياة وحق الرب في العبادة، التي خلق لها الإنسان.

فقد شرع الإسـلام من العبادات ما يزكي نفس الفرد، ويرقى به روحـيًا وماديًا، وما ينهض بالجـماعة كلهـا، ويقيمـها على أسـاس من الأخوة والتكافل، دون أن يعطل مهمة الإنسان في عمارة الأرض، فـالصلاة والزكاة والصيام والحج، عبادات فردية واجتماعية في نفس الوقت، فهي لا تعزل المسلم عن الحياة ولا عن المجتمع، بل تزيده ارتباطًا به، شعـوريًا وعمليًا، ومن هنا لم يشرع الإسـلام «الرهبانية» التي تفرض على الإنسان العزلة عن الحياة وطيباتها، والعمل لتنميتها وترقيتها، بل يعتبر الأرض كلها محرابًا كبـيرًا للمؤمن، ويعتبر العمل فيها عـبادة وجهادًا، إذا صحت فيه النية، والتزمت حدود الله تعالى.

ولا يقر ما دعت إليه الديانات والفلسفات الأخـرى من إهمال الحياة المادية لأجل الحياة الروحية، ومن حرمان البدن وتعذيبه حتى تصفو الروح وترقى، ومن إهدار شأن الدنيا من أجل الآخرة، فقد جاء بالتوازن في هذا كله ﴿رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الآخِرَةِ حَسَنَةً﴾ (البقرة: ٢٠١). «اللـهم أصلح لي ديني الذي هو عصمة أمـري، وأصلح لي دنياي التي فيها معاشي، وأصلح لي آخرتي التي إليها معادي»[١]. «إنَّ لبدنك عليك حقًا»[٢].

لقد أنكر القرآن، بل شدد النكير، على أصـحاب هذه النزعة في تحريم الطيبات والزينة التي أخرج الله لعباده، فقال تعالى في القرآن المكي:

﴿يَا بَنِي آدَمَ خُذُوا زِينَتَكُمْ عِندَ كُلِّ مَسْجِدٍ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا وَلا تُسْرِفُوا إِنَّهُ لا يُحِبُّ الْمُسْرِفِينَ ﴿٣١﴾ قُلْ مَنْ حَرَّمَ زِينَةَ اللَّهِ الَّتِي أَخْرَجَ لِعِبَادِهِ وَالطَّيِّبَاتِ مِنَ الرِّزْقِ﴾ (الأعراف: ٣١: ٣٢).

وفي القرآن المدني يخاطب الجماعة المؤمنة بقوله: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا طَيِّبَاتِ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكُمْ وَلا تَعْتَدُوا إِنَّ اللَّهَ لا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿٨٧﴾ وَكُلُوا مِمَّا رَزَقَكُمُ اللَّهُ حَلالاً طَيِّبًا وَاتَّقُوا اللَّهَ الَّذِي أَنتُم بِهِ مُؤْمِنُونَ﴾ (المائدة: ٨٧: ٨٨).

---

(١) رواه مسلم في صحيحه.

(٢) متفق عليه.

وهاتان الآيتان الكريمتان تبينان للجماعة المؤمنة حقيقة منهج الإسلام في التمتع بالطيبات، ومقاومة الغلو الذي وجد في بعض الأديان، فقد روي في سبب النزول أن رهطًا من الصحابة قالوا: نقطع مذاكيرنا، ونترك شهوات الدنيا، ونسيح في الأرض كالرهبان! وروي أن رجالاً أرادوا أن يتبتلوا أو يخصوا أنفسهم ويلبسوا المسوح (ملابس الرهبان) فنزلت..

وجاء عن ابن عبَّاس: أن رجلاً أتى النبي ﷺ، فقال: يا رسول الله إني إذا أكلت من هذا اللحم انتشرت للنساء، وإني حرمت عليَّ اللحم. فنزلت: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تُحَرِّمُوا﴾[1].

وفي الصحيحين عن عائشة رضي الله عنها: أن ناسًا من أصحاب رسول الله ﷺ سألوا أزواج النبي ﷺ عن عمله في السر، فكأنهم تقالُّوها (أي عدُّوها قليلة) فقال بعضهم: لا آكل اللحم.. وقال بعضهم: لا أتزوج النساء، وقال بعضهم: لا أنام على فراش، فبلغ ذلك النبي ﷺ، فقال: «ما بال أقوام يقول أحدهم كذا وكذا، لكني أصوم وأفطر، وأنام وأقوم، وآكل اللحم، وأتزوج النساء، فمن رغب عن سنتي فليس مني».

وسنته ـ عليه الصلاة والسلام ـ تعني منهجه في فهم الدين وتطبيقه، وكيف يعامل ربه عز وجل، ويعامل نفسه وأهله والناس من حوله ـ معطيًا كل ذي حقٍ حقَّه، في توازن واعتدال.

**العيوب والآفات اللازمة الملازمة للغلو في الدين...**

وما كان هذا التحذير من التطرف والغلو إلاَّ لأن فيه عيوبًا وآفات أساسية تصاحبه وتلازمه. منها:

**العيب الأول:**

أنه منفِّر لا تحتمله طبيعة البشر العادية، ولا تصبر عليه، ولو صبر عليه قليل منهم لم يصبر عليه جمهورهم، والشرائع إنما تخاطب الناس كافة، لا فئة ذات مستوى خاص، ولهذا غضب النبي ﷺ على صاحبه الجليل «معاذ» حين صلى

(١) ذكر هذه الروايات ابن كثير في تفسيره.

بالناس فأطال حتى شكاه أحدهم إلى النبي ﷺ ، فقال له: أفتان أنت يا معاذ؟! وكررها ثلاثًا[١].

ولهذا لما بعث النبي ﷺ معاذًا وأبا موسى إلى اليمن أوصاهما بقوله: «**يسرا ولا تعسرا، وبشرا ولا تنفرا، وتطاوعا ولا تختلفا...**»[٢].

وقال عمر رضي الله عنه: لا تبغّضوا الله إلى عباده، فيكون أحدكم إمامًا فيطول على القوم الصلاة حتى يبغّض إليهم ما هم فيه.

**والعيب الثاني:**

أنه قصير العمر، والاستمرار عليه في العادة غير متيسر، فالإنسان ملول، وطاقته محدودة، فإن صبر يومًا على التشدد والتعسير، فسرعان ما تكل دابته أو تحزن عليه مطيته في السير.. وأعني بهما جهده البدني والنفسي، فيسأم ويدع العمل حتى القليل منه. أو يأخذ طريقًا آخر، على عكس الطريق الذي كان عليه.. أي ينتقل من الإفراط إلى التفريط، ومن التشدد إلى التسيب، ولا حول ولا قوة إلاّ بالله.

وكثيرًا ما رأيت أناسًا عرفوا بالتشدد والتطرف حينًا، ثم غبت عنهم أو غابوا عني زمنًا فسألت عنهم بعد، فإما ساروا في خط آخر، وانقلبوا على أعقابهم، والعياذ بالله.. وإما قد فتروا وانقطعوا كالمنبت الذي جاء ذكره في الحديث «**فلا أرضًا قطع ولا ظهرًا أبقى**»[٣] يريد بالمنبت الذي انقطع عنه رفقته بعد أن أجهد دابته.

ومن هنا كان التوجيه النبوي بقوله ﷺ : «**اكلفوا من الأعمال ما تطيقون فإن الله لا يمل حتى تملوا.. وإنّ أحبّ العمل إلى الله أدومه وإن قل**»[٤].

وعن ابن عباس قال: كانت مولاة للنبي ﷺ تصوم النهار وتقوم الليل فقيل له: إنها تصوم النهار وتقوم الليل! فقال ﷺ : «**إن لكل عمل شِرَّة (حدة ونشاطًا)**

---

(١) رواه البخاري.

(٢) متفق عليه.

(٣) رواه البزار عن جابر بإسناد ضعيف.

(٤) رواه الشيخان وأبو داود والنسائي عن عائشة رضي الله عنها.

ولكل شرة فترة (استرخاء وفتوراً) فمن كانت فترته إلى سنتي فقد اهتدى، ومن كانت فترته إلى غير ذلك فقد ضل»[1].

وروى أحمد عن عبد الله بن عمرو قال: ذكر لرسول الله ﷺ رجال ينصبون في العبادة من أصحابه نصباً شديداً، فقال: رسول الله ﷺ: تلك ضراوة الإسلام وشرّته، ولكل ضراوة شرّة، ولكل شرّة فترة.. فمن كانت فترته إلى الكتاب والسنة فلآمّ ما هو.. ومن كانت فترته إلى معاصي الله فذلك الهالك»[2]، ومعنى «لآمّ ما هو» أي يرجع إلى أصل ثابت عظيم أشار إليه بكلمة «آم» وتنكيرها دلالة التعظيم، وعلى الفتح «أم» من القصد.. أي قصد الطريق المستقيم[3].

وما أجمل الوصية النبوية العامة لكل المكلفين: الوصية بالقصد والاعتدال، وأن لا يحاولوا أن يغالبوا الدين، فيغلبهم، وأن يقاوموه بشدة، فيقهرهم، فقال ﷺ: إن الدين يسر، ولن يشاد الدين أحد إلاَّ غلبه، فسددوا وقاربوا وأبشروا...»[4].

وقال العلامة المناوي في شرحه: يعني لا يتعمق أحد في العبادة ويترك الرفق كالرهبان، إلاَّ عجز، فيغلب.. «فسدِّدُوا» أي: الزموا السداد، وهو الصواب بلا إفراط ولا تفريط.. «وقاربوا» أي: إن لم تستطيعوا الأخذ بالأكمل فاعملوا بما يقرب منه «وأبشروا» أي: بالثواب على العمل الدائم وإن قل. اهـ.

**والعيب الثالث:**

أنه لا يخلو من جور على حقوق أخرى يجب أن تُرعى، وواجبات يجب أن تؤدى.. وما أصدق ما قاله أحد الحكماء: ما رأيت إسرافاً إلاَّ وبجانبه حق مضيع.. وقال ﷺ لعبد الله بن عمرو حين بلغه انهماكه في العبادة انهماكاً أنساه حق أهله عليه: ألم أخبر أنك تصوم النهار وتقوم الليل؟

---

(١) رواه البزار ورجاله رجال الصحيح.

(٢) قال شاكر: إسناده صحيح.

(٣) وفي رواية الطبراني لهذا الحديث: ... فمن كانت فترته إلى اقتصاد، فنعم ما هو... ومن كانت فترته إلى المعاصي فأولئك هم الهالكون.

(٤) رواه البخاري والنسائي عن أبي هريرة.

قال عبد الله؟ فقلت بلى يا رسول الله.. قال ﷺ: لا تفعل، صم وأفطر، وقم ونم.. فإن لجسدك عليك حقًا.. وإن لعينيك عليك حقًا.. وإن لزوجك عليك حقًا، وإن لزورك (زوارك) عليك حقًا[1].

يعني: فأعط كل ذي حق حقه، ولا تغلُ في ناحية على حساب أخرى.

وكذلك قال الصحابي الفقيه سلمان الفارسي لأخيه العابد الزاهد أبي الدرداء، وقد كان رسول الله ﷺ آخى بينهما، فزادت بينهما الألفة، وسقطت الكلفة، فزار سلمان أبا الدرداء، فوجد أم الدرداء ـ زوجته ـ متبذلة (يعني: لابسة ثياب البذلة والمهنة لا ثياب الزينة والتجمل كما تفعل المرأة المتزوجة) فقال لها: ما شأنك؟ قالت: أخوك أبو الدرداء ليس له حاجة في الدنيا! فجاء أبو الدرداء فرحب بسلمان، وقرب إليه طعامًا فقال: كل، فإني صائم! فقال سلمان: ما أنا بآكل حتى تأكل.. وفي رواية البزار: أقسمت عليك لتفطرن.. قال: فأكل... فلما كان الليل ذهب أبو الدرداء يقوم... فقال سلمان: نم.. فنام. ثم ذهب ليقوم، فقال سلمان له: نم، فلما كان آخر الليل قال سلمان: قم الآن.. فصليا، فقال له سلمان: إن لربك عليك حقًا، ولنفسك عليك حقًا، ولأهلك عليك حقًا، فأعط كل ذي حق حقه... فأتى أبو الدرداء النبي ﷺ، فذكر ذلك له، فقال النبي ﷺ: صدق سلمان.[2] وفي رواية ابن سعد أنه ﷺ قال: «لقد أشبع سلمان علمًا...».

ولكن ما معنى التطرف الديني؟ وما المقصود به الآن؟ وما معالمه؟ ومتى يعتبر المرء متطرفًا دينيًا؟!

### تحديد مفهوم التطرف الديني، وعلى أي أساس يقوم؟

إن بيان هذا التطرف وتحديد المراد بعلم وبصيرة، هو الخطوة الأولى في طريق العلاج، ليهلك من هلك عن بينة ويحيى من حيٍّ عن بينة.

ولا قيمة لأي بيان أو حكم هنا ما لم يكن مستندًا إلى المفاهيم الإسلامية الأصيلة، وإلى النصوص والقواعد الشرعية الثابتة، لا إلى الآراء المجردة، وقول

(١) رواه البخاري في كتاب الصوم.
(٢) رواه البخاري والترمذي.

فلان أو علان من النَّاس، فـلا حجة في قول أحد دون الله ورسـوله، قال تعالى: ﴿فَإِن تَنَازَعْتُمْ فِي شَيْءٍ فَرُدُّوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ ذَلِكَ خَيْرٌ وَأَحْسَنُ تَأْوِيلاً﴾ (النساء: ٥٩)، وقد اتفقت الأمة، سلفها وخلفها، على أن الرد إلى الله تعالى يـعني: الرد إلى كتابه، والرد إلى رسـوله ﷺ يعني: الرد إلى سنته عليه الصلاة والسلام.

وبدون هذا التوثيق الشرعي لن يُعير الشبابُ المتهم بالتطرف التفاتًا إلى فتوى هذا أو مقـال ذاك، وسيـضربون عرض الحـائط بهذا الاتهـام الذي ينكرونه، ويتهـمون موجهيه بالتزييف، وتسمية الأشياء بغير أسمائها.

وقديمًا قيل: إن الإمام محمد بن إدريس الشافعي، وهو من هو في أهل السنة، نسبت إليه تهمة «الرفض» فضاق بهذا الاتهام الرخيص، وقال متحديًا:

إن كان رفضًا حب آل محمد      فليشهد الثقلان أنِّي رافضـي

وحديثًا قال أحد الدعاة: اللهم إن كان المتمـسك بالكتاب والسنة رجعيًا، فأحيني اللهم رجعيًا، وأمتني رجعيًا، واحشرني في زمرة الرجعيين!

والواقع أن تحديد مـفاهيم مثل هذه الكلـمات الشائعة «الرجـعية»، «الجـمود»، «التطرف»، «التعصب» ونحوها، أمر في غاية الأهمـية، حتى لا تترك مادة هلامية رجراجة، يستخدمها كل فريق كمـا يحلو له، وتتناولها القوى الفكرية والاجتماعية المختلفة من أقصى اليمين إلى أقصى اليسار، فيفسرها كل بما شاء وكيف شاء.

وهنا نجـد أننا لو تركنا تحـديد مفـهوم «التطـرف الديني» لآراء الناس وأهوائهم لتفرقت بنا السـبل، تبعًا للأهواء التي لا تتناهى ﴿وَلَوِ اتَّبَعَ الْحَقُّ أَهْوَاءَهُمْ لَفَسَدَتِ السَّمَوَاتُ وَالأَرْضُ وَمَن فِيهِنَّ﴾ (المؤمنون: ٧١).

**ملاحظتان مهمتان..**

وأود أن أنبه هنا إلى ملاحظتين جديرتين بالاهتمام في موضوعنا:

الملاحظة الأولى:

أن مقدار تدين المرء، وتدين المحيط الذي يعيش فيه، من حيث القوة والضعف، له أثره في الحكم على الآخرين، بالتطرف أو التوسط أو التسيب.

فمن المشاهد أن من كانت جرعته من التدين قوية، وكان الوسط الذي نشأ فيه شديد الالتزام بالدين، يكون مرهف الحس لأي مخالفة أو تقصير يراه، حتى إنه ليعجب أن يوجد مسلم لا حظٌ له من قيام الليل، أو صيام النهار، وفي هذا ورد القول المأثور:

«حسنات الأبرار، سيئات المقربين».

ويحضرني هنا ما قاله أنس بن مالك لمعاصريه من التابعين: إنكم لتعملون أعمالاً هي أدق في أعينكم من الشعر، إن كنا لنعدّها على عهد رسول الله ﷺ من الموبقات!

وكانت عائشة رضي الله عنها تنشد بيت لبيد بن ربيعة:

ذهب الذين يعاش في أكنافهم     وبقيت في خلف كجلد الأجرب!

وتقول: رحم الله لبيدًا، كيف لو عاش إلى زماننا هذا؟ وكان ابن أختها عروة بن الزبير، وقد عاش بعدها زمنًا، ينشد البيت، ويقول: رحم الله لبيدًا وعائشة، كيف لو عاشا إلى زماننا هذا؟!

وفي مقابل هذا نجد الشخص الذي قل زاده من التدين علمًا وعملاً، أو عاش في محيط تجرأ على محارم الله وتنكر لشرائعه، يعتبر التمسك بالحد الأدنى من الدين ضربًا من التعصب أو التشدد.

وكلما زادت مسافة البعد بينه وبين الدين، زاد استغرابه بل إنكاره، بل اتهامه لكل من يستمسك بعروة الدين، ويلجم نفسه بلجام التقوى، ويسأل في كل شيء يعرض له أو يعرض عليه: حلال هو أم حرام؟

وكثير من أولئك الذين يعيشون في أوطاننا بأسماء إسلامية، وعقول غربية، يعتبرون مجرد الالتزام بأوامر الله ونواهيه تطرفًا دينيًا!

وكثير ممن غزته الأفكار والتقاليد الأجنبية يعتبر الذين يتمسكون بآداب الإسلام في المأكل والمشرب والملبس والزينة ونحوها، غاية في التطرف والتعصب!

لقد رأينا من يعد إطلاق اللحية من الفتى، أو التزام الحجاب من الفتاة، تطرفًا في الدين!

ورأينا من يعتبر الدعوة إلى تحكيم شريعة الله، وإقامة دولة الإسلام في أرض الإسلام، تطرفًا في الدين!

ورأينا من يرى الغيرة على الدين وحرماته، والأمر بالمعروف إذا ضُيِّع، والنهي عن المنكر إذا وقع، تطرفًا في الدين، وتدخلاً في الحرية الشخصية للآخرين!

ورأينا من يرى أن اعتبار الآخرين من غير المؤمنين بدينه كفارًا، تعصب وتطرف، مع أن أساس الإيمان الديني أن يعتقد المؤمن أنه على حق، وأن مخالفه على باطل، ولا مجاملة في هذه الحقيقة.

**والملاحظة الثانية:**

أنه ليس من الإنصاف أن نتهم إنسانًا بالتطرف في دينه لمجرد أنه اختار رأيًا من الآراء الفقهية المتشددة، ما دام يعتقد أنه الأصوب والأرجح، ويرى أنه ملزم به شرعًا، ومحاسب عليه دينًا، وإن كان غيره يرى رأيه مرجوحًا أو ضعيفًا، لأنه ليس مسؤولاً إلاَّ عما يراه ويعتقده هو، وإن شدد بذلك على نفسه، بل حسبه أن يرى أن ذلك هو الأفضل والأورع، وإن لم يكن فرضًا ولا واجبًا، إذ كانت همته لا تقف عند حد الفرائض، وإنما يتقرب إلى الله تعالى بالنوافل حتى يحبه.

ومن حقائق الحياة، أن الناس يتفاوتون في هذه القضية، فمنهم المتساهل الميسر، ومنهم المتشدد المعسر، وقد كان في الصحابة المترخص كابن عبَّاس، والمتشدد كابن عمر رضي الله عنهم.

ويكفي المسلم في هذا المقام أن يستند رأيه الذي تبناه إلى مذهب من المذاهب المعتبرة عند المسلمين، أو يعتمد على اجتهاد صحيح قائم على استدلال شرعي

سليم؛ فإذا كـان هناك من أئمة المذاهب المتبـوعة من يقول بوجـوب إعفاء اللحـية وتركهـا وحرمة حلقـها، فهـل يوصف بالتطرف من اقتنع بهـذا المذهب وأخذ به، وطبقه على نفسه، لأنه خالف رأيي ورأيك ورأي زيد وعمر من العلماء، ولا سيما المعاصرين؟ وهل من حقنا أن نصادر حق امرئ في ترجيح رأي على آخر، وخاصة أنه يتصل بحياته وسلوكه هو، لا بحياة غيره.

إن جمعًا غفيـرًا من علماء السلف والخلف، رأوا أن على المرأة المسلمة أن تستر جميع بدنهـا ما عدا وجهها وكـفيها، فقد اعـتبروهما مما استـثني في قوله تعالى: ﴿وَلا يُبْدِينَ زِينَتَهُنَّ إِلاَّ مَا ظَهَرَ مِنْهَا﴾ (النور: ٣١)، وأكدوا ذلك بأحاديث ووقائع وآثار.. ورجح ذلك كثيرون من علماء عصرنا، وأنا منهم.

ولكن عددًا آخر من العلماء المرموقين، ذهبوا إلى أن الوجه والكفين عورة يجب سترها، واسـتدلوا على ذلك بنصوص من القرآن والحـديث والآثار، وأخذ بقولهم كثيـرون من علماء هذا العصر، وخصـوصًا في باكستان والهـند والسعودية وأقطار الخليج، وأرسلوا نداءاتهم إلى كل فتاة تؤمن بالله وباليوم الآخر، أن تلبس النقاب، ليستر وجهها، والقفاز ليستر يديها.

فهل تدمغ بالتطرف فتاة أو سيدة آمنت بهـذا المذهب، واعتبرته جزءًا من دينها؟ أو يدمغ به رجل دعا إلى ذلك ابنته أو زوجـته فاستجـابت؟ وهل يحق لنا أن نجبر هذا أو ذاك أو تلك على التـنازل عمـا يعـتـقده شـرع الله، ونلزمـه أن يبـيع الجنة ويشتري النار إرضاءً لخاطرنا، وفرارًا من تهمة التطرف؟

ومـثل ذلك يقـال فيـمن يتـبنى الآراء المتشـددة في الغناء والموسـيـقى والرسم والتصوير وغيرها، مما يخالف اجتهادي شخصيًا في هذه الأمور، واجتهاد عدد من علمـاء العصـر البارزين، ولكنه يتـفق مع العـديد من علماء المسلمين، مـتقـدمين ومتأخرين ومعاصرين.

والواقع أن كثيرًا مما ينـكر على من نسميهم «المتطرفين» مما قد يعتـبر من التشدد والتنطع، له أصل شرعي في فقهنا وتراثنا، تبناه بعض العلماء المعاصرين، ودافعوا

عنه ودعوا إليه، فاستجاب لهم من الشباب المخلص من استجاب، رجاء في رحمة الله تعالى وخوفًا من عذابه، وذلك كلبس الثوب (الجلباب) بدل القميص والبنطلون، وتقصيره إلى ما فوق الكعبين، والامتناع عن مصافحة النساء، وغيرها.

ومن هنا لا نستطيع أن ننكر على مسلم، أو نتهمه بالتطرف، لمجرد أنه شدد على نفسه، وأخذ من الآراء الفقهية بما يراه أرضى لربه، وأسلم لدينه، وأحوط لآخرته.

وليس من حقنا أن نجبره على التنازل عن رأيه ونطالبه بسلوك يخالف معتقده. كل ما نملكه أن ندعوه بالحكمة، ونحاوره بالحسنى، ونقنعه بالدليل، عسى أن يدخل فيما نراه أهدى سبيلاً، وأقوم قيلاً.

**مظاهر التطرف...**

فما التطرف إذن، وما دلائله ومظاهره؟

**التعصب للرأي وعدم الاعتراف بالرأي الآخر:**

١ - **إن أولى دلائل التطرف**: هي التعصب للرأي تعصبًا لا يعترف معه للآخرين بوجود، وجمود الشخص على فهمه جمودًا لا يسمح له برؤية واضحة لمصالح الخلق، ولا مقاصد الشرع، ولا ظروف العصر، ولا يفتح نافذة للحوار مع الآخرين، وموازنة ما عنده بما عندهم، والأخذ بما يراه بعد ذلك أنصع برهانًا، وأرجح ميزانًا.

ونحن هنا ننكر على صاحب هذا الاتجاه ما أنكرناه على خصومه ومتهميه، وهو محاولة الحجر على آراء المخالفين وإلغائها.

أجل، إنما ننكر عليه حقًا، إذا أنكر الآراء المخالفة ووجهات النظر الأخرى، وزعم أنه وحده على الحق، ومن عداه على الضلال، واتهم من خالفه في الرأي بالجهل واتباع الهوى، ومن خالفه في السلوك بالفسوق والعصيان، كأنه جعل من نفسه نبيًا معصومًا، ومن قوله وحيًا يوحى! مع أن سلف الأمة وخلفها قد أجمعوا على أن كل أحد يؤخذ من كلامه ويترك، إلا النبي ﷺ.

والعجيب أن مــن هؤلاء من يجيز لنفســه أن يجتهد في أعوص المــسائل، وأغمض القضايا، ويفتي فــيها بما يلوح له من رأي، وافق فيه أو خالف، ولكنــه لا يجيز لعلماء العصر المتخصصين، منفردين أو مجتمعين، أن يجتهدوا في رأي يخالف ما ذهب إليه.

ومنهم من يخرج بآراء وتفسيــرات لدين الله، هي غاية في العجب، لا يبالي أن يشذ فيــها عن كافة الســابقين واللاحقين، والمحْدثين والمعاصــرين، لأن رأسه برأس أبي بكر، وعمــر، وعليّ، وابن عبّــاس رضي الله عنهم، فهــو رجل وهم رجال! وليته يعــدي هذه الرجولة والفحولة إلى غيره من مــعاصريه، من لا يرى رأيه، ولا يتبع نهجه من أهل العلم، بيد أنه لا يتعدى نفسه، وكل الصيد في جوف الفرا!

فهذا التعصب المقيت الذي يثبت المرء فيه نفسه، وينفي كل من عداه، هو الذي نراه من دلائل التطرف حقًا، فالمتطرف كأنما يقول لك: من حقي أن أتكلم.. ومن واجبك أن تسمع.. ومن حــقي أن أقود.. ومن واجبــك أن تتبع.. رأيي صواب لا يحــتمل الخطأ، ورأيك خطأ لا يحــتمل الصواب.. وبهــذا لا يمكن أن يلتقي بغــيره أبدًا، لأن اللقاء يمكن ويسهل في منتصف الطريق ووسطه، وهو لا يعرف الوسط ولا يعترف به، فهو مع الناس كالمشرق والمغرب، لا تقترب من أحدهما إلا بمقدار ما تبتعد من الآخر.

ويزداد الأمــر خطورة حين يراد فــرض الرأي على الآخــرين بالعــصــا الغليظة، والعصا الغليــظة هنا قد لا تكون من حديد ولا خشب، فهــناك الاتهام بالابتداع أو بالاستهــتار بالدين، أو بالكفر والمروق ـ والعياذ بالله ـ فــهذا الإرهاب الفكري أشد تخويفًا وتهديدًا من الإرهاب الحسي.

**إلزام جمهور الناس، بما لم يلزمهم الله به...**

٢ ـ **ومن مظاهر التطرف الديني**: التــزام التشــديد دائمًــا، مع قيــام مــوجبــات التيــسيــر، وإلزام الآخرين به، حيــث لم يلزمهم الله به، إذ لا مانــع أن يأخذ المرء لنفســه بالأشد في بعض المسائل، وبالأثقل في بعــض الأحوال، تورعًا واحتــياطًا، ولكن لا ينبغي أن يكون هذا ديدنه دائمًا وفي كل حال، بحيث يحــتاج إلى التيسير فيأباه، وتأتيه الرخصة فيرفضها، مع قوله ﷺ: «**يسروا ولا تعسروا، وبشروا ولا تنفروا**» وقوله: «**إن الله يحب أن تؤتى رخصه، كــما يكره أن تؤتى معصــيته**» وقوله

تعالى: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (البقرة: ١٨٥)، و«ما خير رسول الله ﷺ بين أمرين إلاَّ اختار أيسرهما، ما لم يكن إثمًا».

وقد يقبل من المسلم أن يشدد على نفسه، ويعمل بالعزائم، ويدع الرخص والتيسيرات في الدين، ولكن الذي لا يقبل منه بحال أن يلزم بذلك جمهور النَّاس، وإن جلب عليهم الحرج في دينهم، والعنت في دنياهم، مع أن أبرز أوصاف الرسول الكريم ﷺ في كتب الأقدمين، أنه ﴿وَيُحِلُّ لَهُمُ الطَّيِّبَاتِ وَيُحَرِّمُ عَلَيْهِمُ الْخَبَائِثَ وَيَضَعُ عَنْهُمْ إِصْرَهُمْ وَالْأَغْلَالَ الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهِمْ﴾ (الأعراف: ١٥٧).

ولهذا كان النبي ﷺ أطول الناس صلاة إذا صلى لنفسه، حتى إنه كان يقوم بالليل فيطيل القيام حتى تنفطر أو تتورم قدماه عليه الصلاة والسلام، ولكنه كان أخف النَّاس صلاة إذا صلى بالناس، مراعيًا ظروفهم وتفاوتهم في الاحتمال، وقال: **«إذا صلى أحدكم بالنَّاس فليخفف، فإن فيهم الضعيف والسقيم والكبير، وإذا صلى أحدكم لنفسه فليطول ما يشاء»**[1].

وعن أبي مسعود الأنصاري قال: قال رجل: يا رسول الله، إني لأتأخر عن الصلاة في الفجر مما يطيل بنا فلان فيها، فغضب رسول الله ﷺ، ما رأيته غضب في موضع كان أشد غضبًا منه يومئذ ثم قال: **«يا أيها الناس إن منكم منفرين، فمن أمَّ بالنَّاس فليتجوز، فإن خلفه الضعيف والكبير وذا الحاجة»**.

وقال لمعاذ لما أطال الصلاة بالقوم: **«أفتَّان أنت يا معاذ؟! وكررها ثلاثًا»**.

وعن أنس أن النبي ﷺ قال: **«إني لأدخل في الصلاة وأنا أريد إطالتها، فأسمع بكاء الصبي، فأتجوز في صلاتي، مما أعلم من شدة وجد أمه من بكائه»**[2].

ومن التشديد على الناس محاسبتهم على النوافل والسنن كأنها فرائض، وعلى المكروهات كأنها محرمات، والمفروض ألاَّ نلزم الناس إلاَّ بما ألزمهم الله تعالى به جزمًا، وما زاد على ذلك فهم مخيرون فيه، إن شاؤوا فعلوا، وإن شاؤوا تركوا.

---

(١) رواه البخاري.

(٢) رواه البخاري.

وحسبنا هنا حديث طلحة بن عبيد الله في الصحيح، في قصة ذلك الأعرابي الذي سأل النبي ﷺ عما عليه من فرائض، فأخبره بالصلوات الخمس وبالزكاة، وبصوم رمضان، فقال: هل عليَّ غيرها؟ فقال لا، إلاَّ أن تطوع، فلما أدبر الرجل قال: والله لا أزيد على هذا ولا أنقص. فقال النبي ﷺ: «**أفلح إن صدق، أو دخل الجنة إن صدق**».

ولطالما قلت: إن بحسبنا من المسلم في هذا العصر أن يؤدي الفرائض، ويجتنب الكبائر، لنعتبره في صف الإسلام وأنصاره، ما دام ولاؤه لله ولرسوله ﷺ وإن ألمَّ ببعض الصغائر من المحرمات، فعنده من الحسنات مثل: الصلوات الخمس، وصلاة الجمعة، وصيام رمضان وغيرها، ما يكفر عنه هذه الصغائر ﴿**إِنَّ الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ**﴾ (هود: ١١٤)، ﴿**إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا**﴾ (النساء: ٣١).

فكيف نسقط اعتبار المسلم بمجرد الوقوع فيما اختلف فيه من الأمور: أهو حرام أم حلال؟ ولم يعلم تحريمًا يقينًا من دين الله؟ أو ترك ما اختلف فيه: أهو واجب أم سنة، ولم نعلم فرضيته جزمًا في شرع الله؟ ومن هنا أنكرت على بعض المتدينين تبنيهم بصفة دائمة ومطلقة لخط التشدد والتزمت، والتزام أشد الآراء تضييقًا، وأقربها إلى التعسير، وأبعدها عن السعة والتيسير، ولم يكفهم أن يلتزموا ذلك في أنفسهم، وإن أعنتهم وأحرجهم، بل أرادوا أن يلزموا بذلك سائر الناس، وأي عالم خرج عن هذا الخط، داعيًا إلى التيسير، أو مفتيًا بما هو أرفق لهم وبما يرفع الحرج عنهم، في ضوء مقاصد الشريعة وأحكامها، وضع عندهم في قفص الاتهام!

**التشديد في غير محله...**

٣ ـ ومما ينكر من التشديد أن يكون في غير مكانه وزمانه، كأن يكون في غير دار الإسلام وبلاده الأصلية، أو مع قوم حديثي عهد بإسلام، أو حديثي عهد بتوبة.

فهؤلاء ينبغي التساهل معهم في المسائل الفرعية، والأمور الخلافية، والتركيز معهم على الكليات قبل الجزئيات، والأصول قبل الفروع، وتصحيح عقائدهم

أولاً، فإذا اطمأن إليـها دعاهم إلى أركان الإسـلام، ثم إلى شعب الإيمان، ثم إلى مقامات الإحسان.

ولما بعث النبي ﷺ معاذًا إلى اليمن قال له: «إنك تأتي قومًا من أهل الكتاب، فـادعهم إلى شـهادة أن لا إله إلاَّ الله، وأني رسـول الله، فإن هم أطاعـوك لذلك فأعلمهم أن الله افترض عليـهم خمس صلوات في كل يوم وليلة، فإن هم أطاعوك لذلك فـأعلمهم أن الله افـترض عـليهم صـدقة تؤخـذ من أغنيـائهم، فتـرد على فقرائهم...»[1].

فانظر كيف أمره أن يتدرج في دعوتهم، فيبدأ بالأساس، وهو الشهادتان: الشهادة لله بالوحدانية ولمحمد ﷺ بالرسالة، ثم إذا استجابوا دعاهـم إلـى الركن الثانـي، وهو الصـلاة، فإن أطاعوا انتقل إلى الركن الثالث، وهو الزكاة... وهكذا.

ولقد راعني أن وجدت بعض الشباب المخلصين من بعض الجـماعات الإسلامية في أمريكا، قد أثاروا جدلاً عنيفًا في أحد المراكز الإسلامية؛ لأن المسلمين يجلسون على الكراسي في محاضرات السبت والأحد، ولا يجلسون على الحصير أو السجاد كما يجـلس أهل المساجد، ولأنهم لا يتجـهون في جلوسهم إلى القبلـة، كما هو أدب المسلم، وأنهم يلبسون البنطلونات لا الجـلاليب البيض، ويأكلون على المناضد لا على الأرض... إلخ.

وقد غاظني هذا النوع من التفكير والسلوك في قلب أمريكا الشمالية، وقلت لهم: أولى بكم في هذا المجـتمع اللاهث وراء المـادة، أن تجعلوا أكـبر همكم الدعـوة إلى توحيد الله تعالى وعبادته، والتذكير بالدار الآخرة، وبالقيم الدينية العليا، وتحذِّروا من الموبقات التي غرقت فيها المجتمعـات المتقدمة ماديًا في عصرنا، أما الآداب والمكملات التحسينية في الدين، فمكانها وزمانها بعد تمكين الضروريات والأساسيات وتثبيتها.

وفي مركز إسلامي آخر، وجدتهم أقامـوا الدنيا وأقعدوها من أجل عرض فيلم تاريخي أو تعليمي في المسجد، وقالوا: قد حوَّلوا المسجد إلى سينما! ونسي هؤلاء أن المسجـد وضع لمصلحة المسلمين الدينية والدنيـوية، وقد كان في عهـد النبوة دار

---

(١) الحديث متفق عليه.

الدعـوة ومركـز الدولة، ومحـور النشاط في المجـتمع، ولا يجـهل أحد مـا رواه البخاري وغيـره من إذن النبي ﷺ للحبشة أن يلعبوا بحـرابهم في قلب مسجده الشريف، وسماحه لعائشة رضي الله عنها أن تنظر إليهم وهم يلعبون.

**الغلظة والخشونة...**

٤ ـ **ومن مظاهـر التطرف:** الغلظة فـي التـعـامل، والخـشـونة في الأسلوب، والفظاظة في الدعوة، خلافًا لهداية الله تعالى، وهدي رسوله ﷺ.

فالله تعالى يأمرنا أن ندعو إلى الله بالحكمـة لا بالحماقة، وبالموعظة الحسنة، لا بالعـبارة الخـشنة، وأن نجـادل بالتي هي أحـسن ﴿ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ﴾ (النحل: ١٢٥).

ووصف رسوله ﷺ بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (التوبة: ١٢٨).

وخاطب رسوله مبينًا علاقته بأصحابه: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ (آل عمران: ١٥٩).

ولم يذكر القرآن الغلظة والشدة إلاَّ في موضعين:

١ ـ في قلب المعركـة ومواجهة الأعـداء، حيث توجب العسكرية الناجحـة، الصلابة عند اللقـاء، وعزل مشـاعر اللين حـتى تضع الحرب أوزارها، وفي هـذا يقول تعالى: ﴿قَاتِلُوا الَّذِينَ يَلُونَكُم مِّنَ الْكُفَّارِ وَلْيَجِدُوا فِيكُمْ غِلْظَةً﴾ (التوبة: ١٢٣).

٢ ـ والثاني في تنفيذ العقوبات الشرعية على مسـتحقيها، حيث لا مجال لعواطف الرحمة في إقامة حدود الله في أرضه: ﴿وَلَا تَأْخُذْكُم بِهِمَا رَأْفَةٌ فِي دِينِ اللَّهِ إِن كُنتُمْ تُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ﴾ (النور: ٢).

أما في مجـال الدعوة، فلا مكان للعنف والخشونة، وفي الحـديث الصحيح: «إن الله يحب الرفق في الأمر كله»، وفي الأثر: «من أمر بمعـروف، فليكن أمره بمعروف» وقال ﷺ: «**ما دخل الرفق في شيء إلاَّ زانه، ولا دخل العنف في شيء إلاَّ شانه**».

ولا شيء يشينه العنف إذا دخله، مثل الدعـوة إلى الله، فإنها تحاول أن تدخل إلى أعماق الإنسان، لتجعل منه شخصًا ربانيًا في مفاهيمه ومشاعره وسلوكه، وتبدل كيانه كله وتنشئ منه خلقًـا آخر، فكرًا وشعورًا وإرادة، كـما أنها تهـز كيان الجمـاعة هزًا، لتغير عقائدها المتوارثة، وتقاليدها الراسخة، وأخلاقها المتعارفة، وأنظمتها السائدة.

وهذا كله لا يمكن أن يتم إلاَّ بالحكمـة وحسن التأتي للأمـور، والمعرفة بطبيـعة الإنسان وعناده، وجموده على القديم، وأنه أكثر شيء جدلاً، فلابد من الترفق في الدخول إلى عقله، والتسلل إلى قلبه، حتى نلين من شدته، ونكفكف من جموده، ونطامن من كبريائه.

وهذا ما قصه علينا القرآن من مسالك الأنبياء والدعاة إلى الله من المؤمنين الصادقين، كما نرى في دعوة إبراهيم لأبيه وقومه، ودعوة شعيب لقومه، ودعوة موسى لفرعون، ودعوة مؤمن آل فرعون، ومؤمن سورة ﴿يس﴾ وغيرهم من دعاة الحق والخير.

انظر إلى مؤمن آل فرعـون كيف وقف يخاطب فرعون ومن معـه، إنه يشعرهم بأنهم قومه، وأنه واحـد منهم، يهمه أمرهم، ويعنيـه أنه يبقى لهم ملكهم، ويدوم لهم مجـدهم، فهو يخاطبـهم بهذه الروح: ﴿يَا قَوْمِ لَكُمُ الْمُلْكُ الْيَوْمَ ظَاهِرِينَ فِي الأَرْضِ فَمَن يَنصُرُنَا مِنْ بَأْسِ اللَّهِ إِن جَاءَنَا﴾ (غافر: ٢٩).

ثم يخوفهم مما أصاب الأمم من قبلهم حين أعرضوا عن دعوة الله تعالى وطاعة رسوله: ﴿يَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُم مِّثْلَ يَوْمِ الأَحْزَابِ ﴿٣٠﴾ مِثْلَ دَأْبِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعِبَادِ﴾ (غافر: ٣٠ ـ ٣١).

وبعد أن يخوفهم من عذاب الدنيا يثير فيهم الخوف من عذاب الآخرة التي يؤمنون بها بصورة من الصور: ﴿وَيَا قَوْمِ إِنِّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ التَّنَادِ ﴿٣٢﴾ يَوْمَ تُوَلُّونَ مُدْبِرِينَ مَا لَكُم مِّنَ اللَّهِ مِنْ عَاصِمٍ وَمَن يُضْلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ هَـادٍ﴾ (غافر: ٣٢ ـ ٣٣).

ويستـمر هذا المؤمن المخلص في دعوته لقـومه بهذا الأسلوب الذي يفـيض رقة وحنوًا، مرهبًا حينًا، ومرغبًا حينًا آخر: ﴿يَا قَوْمِ اتَّبِعُونِ أَهْدِكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ﴿٣٨﴾

يَا قَوْمِ إِنَّمَا هَذِهِ الْحَيَاةُ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَإِنَّ الآخِرَةَ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ ﴿٣٩﴾ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلا يُجْزَىٰ إِلاَّ مِثْلَهَا وَمَنْ عَمِلَ صَالِحًا مِّن ذَكَرٍ أَوْ أُنثَىٰ وَهُوَ مُؤْمِنٌ فَأُولَئِكَ يَدْخُلُونَ الْجَنَّةَ يُرْزَقُونَ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿٤٠﴾ وَيَا قَوْمِ مَا لِي أَدْعُوكُمْ إِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُونَنِي إِلَى النَّارِ ﴿٤١﴾ تَدْعُونَنِي لأَكْفُرَ بِاللَّهِ وَأُشْرِكَ بِهِ مَا لَيْسَ لِي بِهِ عِلْمٌ وَأَنَا أَدْعُوكُمْ إِلَى الْعَزِيزِ الْغَفَّارِ﴾ (غافر: ٣٨ ـ ٤٢)، إلى أن يقول لهم في ختام وصيته:

﴿فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ﴾ (غافر: ٤٤).

هذا هو الأسلوب الذي ينبغي لأصحاب الدعوات أن يتبعوه في دعوتهم للمعاندين، ومخاطبتهم للمخالفين، وحسبنا وصية الله تعالى للرسولين الكريمين موسى وهارون: ﴿اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿٤٣﴾ فَقُولا لَهُ قَوْلاً لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ (طه: ٤٣: ٤٤).

ولهذا لما واجه موسى فرعون عرض عليه الدعوة في هذه الصورة الرقيقة: ﴿هَل لَّكَ إِلَىٰ أَن تَزَكَّىٰ ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيَكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ﴾ (النازعات: ١٨ ـ ١٩).

ولا غرو أن أنكر الدعاة الوعاة على بعض الشباب المخلصين الطريقة التي يتعاملون بها مع النَّاس في السلوك، أو يتحاورون بها مع المخالفين في الفكر، فقد غلب عليها المخاطبة بالخشونة والشدة، والمواجهة بالغلظة والحدة، ولم يعد جدالهم لمعارضيهم بالتي هي أحسن، بل بالتي هي أخشن، ولم يفرقوا في ذلك بين الكبير والصغير.. ولم يميزوا بين من له حرمة خاصة كالأب والأم، ومن ليس كذلك.. ولا بين من له حق التوقير والتكريم كالعالم الفقيه، والمعلم المربي، ومن ليس كذلك، ولا بين من له سابقة في الدعوة والجهاد، ومن لا سابقة له.. ولم يفصلوا بين من له عذره إلى حد ما ـ كالعوام والأميين والمخدوعين ـ من الجماهير المشغولة بمعاشها ومتاعبها اليومية، ومن لا عذر له، ممن يقاوم الإسلام عن حقد، أو عمالة وخيانة، ويقتحم النَّار على بصيرة، وقديمًا فرَّق أئمة الحديث رضي الله عنهم بين عوام المبتدعين ممَّن لا يدعو إلى بدعته، وبين من نصب نفسه داعية للبدعة مروِّجًا لها، مناضلاً عنها، فقبلوا رواية الأول، وردوا رواية الآخر.

٥ ـ **ومن مظاهر التطرف ولوازمه**: سوء الظن بالآخرين، والنظر إليهم من خلال منظار أسود، يخفي حسناتهم، على حين يضخم سيئاتهم.

الأصل عند المتطرف هو الاتهام، والأصل في الاتهام الإدانة، خلافًا لما تقرره الشرائع والقوانين: أن المتهم بريء حتى تثبت إدانته.

تَجد الغلاة دائمًا يسارعون إلى سوء الظن والاتهام لأدنى سبب، فلا يلتمسون المعاذير للآخرين، بل يفتشون عن العيُوب، ويتقممون الأخطاء، ليضربوا بها الطبل، ويجعلوا من الخطأ خطيئة، ومن الخطيئة كفرًا!!

وإذا كان هناك قول أو فعل يحتمل وجهين: وجه خير وهداية، ووجه شر وغواية، رجحوا احتمال الشر على احتمال الخير، خلافًا لما أثر عن علماء الأمة من أن الأصل حمل حال المسلم على الصلاح، والعمل على تصحيح أقواله وتصرفاته بقدر الإمكان.

وقد كان بعض السلف يقول: إني لألتمس لأخي المعاذير من عذر إلى سبعين ثم أقول: لعلّ له عذرًا آخر لا أعرفه!

من خالف هؤلاء في رأي أو سلوك ـ تبعًا لوجهة نظر عنده ـ اتهم في دينه بالمعصية أو الابتداع أو احتقار السنة، أو ما شاء لهم سوء الظن.

فإذا خالفتهم في سنية حمل العصا، أو الأكل على الأرض مثلاً، اتهموك بأنك لا تحترم السنة، أو لا تحب رسول الله ﷺ، بأبي هو وأمي!

ولا يقتصر سوء الظن عند هؤلاء على العامة، بل يتعدى إلى الخاصة، وخاصة الخاصة، فلا يكاد ينجو فقيه أو داعية أو مفكر إلاّ مسّه شواظ من اتهام هؤلاء.

فإذا أفتى فقيه بفتوى فيها تيسير على خلق الله، ورفع الحرج عنهم، فهو في نظرهم متهاون بالدين.

وإذا عرض داعية الإسلام عرضًا يلائم ذوق العصر، متكلمًا بلسان أهل زمانه ليبين لهم، فهو متهم بالهزيمة النفسية أمام الغرب وحضارة الغرب. . وهكذا.

ولم يقف الاتهام عند الأحياء، بل انتقل إلى الأموات الذين لا يستطيعون الدفاع عن أنفسهم، فلم يدعـوا شخصية من الشخـصيات المرموقة إلاَّ صوبوا إليـها سهام الاتهام، فهذا ماسوني، وذلك جهمي، وآخر معتزلي.

حتى أئمة المذاهب المتـبوعة ـ على ما لهم من فضل ومكانة لدى الأمـة في كافة عصورها ـ لم يسلموا من ألسنتهم ومن سوء ظنهم.

بل إن تاريخ الأمة كله ـ بما فيه من علم وثقافـة وحضارة ـ قد أصابه من هؤلاء ما أصاب الحاضـر وأكثر، فهو عند جمـاعة تاريخ فتن وصراع على السلطة، وعند آخرين تاريخ جاهلية وكفر، حتى زعم بعضـهم أن الأمة كلها قد كفرت بعد القرن الرابع الهجري!

وقديمًا قال أحـد أسلاف هؤلاء لسيد البشـر ﷺ بعد قسمة قسـمها: إن هذه قسمة ما أريد بها وجه الله! اعدل يا محمد فإنَّك لم تعدل!

إن ولع هؤلاء بالهدم لا بالبناء ولع قديم، وغرامهم بانتقاد غيرهم وتزكية أنفسهم شنشنة مـعروفـة، والله تعالى يقـول: ﴿فَلا تُزَكُّوا أَنفُسَكُمْ هُوَ أَعْلَمُ بِمَنِ اتَّقَىٰ﴾ (النجم: ٣٢). إن آفـة هؤلاء هي: سوء الظن المتـغلغل في أعمـاق نفوسـهم، ولو رجعوا إلى القرآن والسنة لوجـدوا فيهما ما يغرس في نفس المـسلم حسن الظن بعباد الله، فإذا وجد عـيبًا ستره ليـستره الله في الدنيا والآخرة، وإذا وجـد حسنة أظهرها وأذاعها، ولا تنسيه سيئة رآها في مسلم حسناته الأخرى، ما يعلم منها وما لا يعلم.

أجل، إن التعاليم الإسلامية تحذر أشد التحذير من خصلتين:

سوء الظن بـالله، وسوء الظن بالناس، والله تعـالى يقول: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اجْتَنِبُوا كَثِيرًا مِّنَ الظَّنِّ إِنَّ بَعْضَ الظَّنِّ إِثْمٌ﴾ (الحجرات: ١٢)، والنبى ﷺ يقول: «إيَّاكم والظن، فإن الظن أكذب الحديث»[١].

وأصل هذا كله: الغرور بالنفس، والازدراء للغـير ومن هنا كانت أول معـصية لله في العالم: معصية إبليس، وأساسها، الغرور والكبر ﴿أَنَا خَيْرٌ مِّنْهُ﴾(الأعراف: ١٢).

(١) متفق عليه.

وحسبنا في التحذير من هذا الاتجاه، الحديث النبوي الصحيح: «إذا سمعتم الرجل يقول: هلك النَّاس، فهو أهلكهم»[1].

جاءت الرواية بفتح الكاف «فَهو أهْلَكَهُمْ» على أنه فعل ماض، أي: كان سببًا في هلاكهم باستعلائه عليهم وسوء ظنه بهم، وتيئيسهم من روح الله تعالى.

وجاءت بضم الكاف أيضًا؟ «فَهو أهْلَكُهم» أي أشدهم وأسرعهم هلاكًا، بغروره وإعجابه بنفسه، واتهامه لهم.

والإعجاب بالنفس أحد المهلكات الأخلاقية التي سماها علماؤنا: «**معاصي القلوب**» التي حذَّر منها الحديث النبوي بقوله: «ثلاث مهلكات: شح مطاع، وهوى متبع، وإعجاب المرء بنفسه».

هذا مع أن المسلم لا يغتر بعمله أبدًا، ويخشى أن يكون فيه من الدَخل والخلل ما يحول دون قبوله، وهو لا يدري، والقرآن يصف المؤمنين السابقين بالخيرات، فيقول في أوصافهم: ﴿وَالَّذِينَ يُؤْتُونَ مَا آتَوا وَّقُلُوبُهُمْ وَجِلَةٌ أَنَّهُمْ إِلَىٰ رَبِّهِمْ رَاجِعُونَ﴾ (المؤمنون: ٦٠)، وقد ورد في الحديث، أن هذه الآية فيمن عمل الصالحات، ويخاف ألاَّ يقبل الله منه.

ومن حكم ابن عطاء: ربما فتح الله لك باب الطاعة، ومَا فتح لك باب القبول، وربما قدَّر عليك المعصية، فكانت سببًا في الوصول، معصية أورثت ذلاً وانكسارًا، خير من طاعة أورثت عُجبًا واستكبارًا!

وأصل هذا من حكمة للإمام علي رضي الله عنه قال: سيئة تسوؤك خير عند الله من حسنة تعجبك.

وقال ابن مسعود: الهلاك في اثنتين: العجب والقنوط، وذلك أن السعادة لا تدرك إلاَّ بالسعي والطلب، والمعجب بنفسه لا يسعى لأنه قد وصل، والقانط لا يسعى لأنه لا فائدة للسعي في نظره.

### السقوط في هاوية التكفير...

٦ ـ ويبلغ هذا التطرف غايته، حين يسقط عصمة الآخرين، ويستبيح دماءهم

(١) رواه مسلم.

وأموالهم، ولا يرى لهم حرمة ولا ذمة، وذلك إنما يكون حين يخوض لجّة التكفير، واتهام جمهور النّاس بالخروج من الإسلام، أو عدم الدخول فيه أصلاً، كما هي دعوى بعضهم، وهذا يمثل قمة التطرف الذي يجعل صاحبه في واد، وسائر الأمة في واد آخر.

وهذا ما وقع فيه الخوارج في فجر الإسلام، والذين كانوا من أشد الناس تمسكًا بالشعائر التعبدية، صيامًا وقيامًا وتلاوة قرآن، ولكنهم أتوا من فساد الفكر، لا من فساد الضمير.

زين لهم سوء عملهم فرأوه حسنًا، وضل سعيهم في الحياة الدنيا وهم يحسبون أنهم يحسنون صنعًا، ومن ثم وصفهم النبي ﷺ بقوله: **«يحقر أحدكم صلاته إلى صلاتهم، وقيامه إلى قيامهم، وقراءته إلى قراءتهم»**. ومع هذا قال عنهم: **«يمرقون من الدين كما يمرق السهم من الرمية»** ووصف صلتهم بالقرآن فقال: **«يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم»** وذكر علامتهم المميزة بأنهم **«يقتلون أهل الإسلام، ويدعون أهل الأوثان»**.

وهذه العلامة الأخيرة هي التي جعلت أحد العلماء، حين وقع مرّة في يد بعض الخوارج، فسألوه عن هويته، فقال: مشرك مستجير، يريد أن يسمع كلام الله.

وهنا قالوا له: حق علينا أن نجيرك، ونبلغك مأمنك، وتلوا قول الله تعالى: ﴿**وَإِنْ أَحَدٌ مِّنَ الْمُشْرِكِينَ اسْتَجَارَكَ فَأَجِرْهُ حَتَّىٰ يَسْمَعَ كَلَامَ اللَّهِ ثُمَّ أَبْلِغْهُ مَأْمَنَهُ**﴾ (التوبة: ٦)، بهذه الكلمات نجا **«مشرك مستجير»**. ولو قال لهم: مسلم: لقطعوا رأسه!

وما وقع لطائفة الخوارج قديمًا، وقع لأخلافهم حديثًا، وأعني بهم من سموهم **«جماعة التكفير والهجرة»**.

فهم يكفرون كل من ارتكب معصية وأصر عليها، ولم يتب منها. وهم يكفرون الحكام، لأنهم لم يحكموا بما أنزل الله.

ويكفرون المحكومين، لأنهم رضوا بهم، وتابعوهم على الحكم بغير ما أنزل الله.

وهم يكفرون علماء الدين وغيرهم، لأنهم لم يكفروا الحكام والمحكومين، ومن لم يكفر الكافر فهو كافر.

وهم يكفــرون كل من عــرضـوا عليه فكرهم، فلم يـقبله، ولم يدخل فـيمـا دخلوا فيه.

ويكفرون كل من قبل فكرهم، ولم يدخل في جماعتهم ويبايع إمامهم.

ومن بايع إمــامهم ودخل في جــماعتــهم، ثم تراءى له ـ لسـبب أو لآخر ـ أن يتركها، فهو مرتد حلال الدم.

وكل الجماعــات الإسلامية الأخـرى إذا بلغتها دعـوتهم ولم تحل نفسها لـتبايع إمامهم فهي كافرة مارقة.

وكل مــا أخذ بأقـوال الأئمة، أو بالإجـماع أو القـياس أو المصلحـة المرسلة أو الاستحسان ونحوها، فهو مشرك كافر.

والعصور الإســلامية بعد القـرن الرابع الهجري، كلهـا عصور كفر وجـاهلية، لتقديسها لصنم التقليد المعبود من دون الله!.

وهكذا أسرف هؤلاء في التكفير، فكفروا الناس أحياءً وأمواتًا بالجملة، هذا مع أن تكفير المسلم أمر خطير، يترتب عليــه حل دمه وماله، والتفريق بينه وبين زوجه وولده، وقطع ما بينه وبين المسلمين، فـلا يرث ولا يورث ولا يوالى، وإذا مات لا يغسل ولا يكفن، ولا يصلى عليه، ولا يدفن في مقابر المسلمين.

ولهذا حـذَّر النبي ﷺ من الاتهـام بالكفر، فـشدد التـحذير، ففـي الحديث الصحيح: «**من قال لأخيه: يا كافر، فـقد باء بها أحدهما**» فما لم يكن الآخر كافرًا بيقين، فسترد التهمة على من قالها، ويبوء بها، وفي هذا خطر جسيم.

وقد صح من حديث أسامة بن زيد: أن من قال «لا إله إلاَّ الله»، فقد دخل في الإسلام، وعصمت دمَه ومالَه، وإن قالها خوفًا أو تعوذًا من السيف، فحسابه على

(١) انظر كتاب «ذكرياتي مع جماعة المسلمين ـ التكفير والهجرة» عبد الرحمن أبو الخير.

الله، ولنا الظاهر، ولهـذا أنكر النبـي ﷺ غاية الإنكار عـلى أسامـة حين قـتل الرجل في المعركة بعد أن نطق بالشهادة، وقال: «قتلته بعد أن قال: لا إله إلاَّ الله؟ قال: إنما قـالها تعوذًا من السيف؟ قـال: هلاَّ شققت قلبـه؟ ما تصنع به لا إله إلاَّ الله»؟!! قال أسامة: فما زال يكررها حتى تمنيت أني أسلمت يومئذ فقط».

ومن دخل الإسلام بيقين لا يجوز إخراجـه منه إلاَّ بيقين مثله، فاليقين لا يزول بالشك، والمعـاصي لا تخرج المسلم مـن الإسلام، حـتى الكبائر منهـا. كالقـتل، والزنى، وشرب الخمر. ما لم يستخف بحكم الله فيها، أو يرده ويرفضه.

ولهذا أثبت القرآن الأخوة الدينية بين القاتل المتعمد وولي المقتول المسلم، بقوله: ﴿فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءٌ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ﴾(البقرة: ١٧٨)، وقال النبي ﷺ لمن لعن الشارب الذي عوقب في الخـمر أكثر من مرة: **«لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله»**.

وفـاوتت الشريعـة بين عقـوبة القتل والـزنى والسكر، ولو كانت كلهـا كفـرًا، لعوقب الجميع عقوبة المرتد.

وكل الشبهات التي اسـتند إليها الغلاة في التكفير، مـردودة بالمحكمات البينات من كتـاب الله وسنَّة رسوله ﷺ ، وهو فكر فـرغت منه الأمة منذ قرون، فـجاء هؤلاء، يجددونه، وهيهات...

## الفصل الثاني

# فلنبحث عن الأسباب

### أسباب التطرف وبواعثه:

ذلك هو التطرف الديني، وتلك بعض ملامحه ودلائله.

ومن المؤكد أن هذا التطرف لم يأت اعتباطًا، ولم ينشأ جزافًا، بل له أسبابه ودواعيه، والوقائع والأعمال كالكائنات الحية لا تولد من غير شيء، ولا تنبت من غير بذر، وإنما تستثمر النتائج من مقدمات وتستولد المسببات من أسباب، سنة الله في خلقه.

ومعرفة السبب هنا غاية في الأهمية، لا ليبطل العجب فقط كما قيل، ولكن ليمكن على أساس معرفته تحديد نوع العلاج، وصفة الدواء. إذ لا علاج إلا بعد تشخيص، ولا تشخيص إلا ببيان السبب أو الأسباب.

وهنا نسأل مع السائلين عن الأسباب والبواعث التي أدت إلى هذا التطرف أو الغلو في الدين؟

### النظرة المتكاملة إلى أسباب التطرف:

والحقيقة أن سبب هذا التطرف ليس شيئًا واحدًا ولكن أسبابه متعددة متنوعة، وليس من الإنصاف للحقائق أن نركز على سبب واحد، ونغض الطرف عن الأسباب الأخرى، كما يصنع عادة كل منتم إلى مدرسة معينة.

فأصحاب المدرسة النفسية يرجعون كل تصرف إلى أسباب نفسية خالصة، كثيراً ما تكمن في العقل الباطن أو اللاشعور، وبخاصة مدرسة التحليل النفسي.

والمدرسة الاجتماعية ترد كل شيء إلى تأثير المجتمع وأوضاعه وتقاليده، وما المرء إلا دمية يحرك خيوطها المجتمع كما يقول «دور كايم»!

وأنصار المادية التاريخية لا يقيمون وزنًا إلا للاعتبارات المادية، والدوافع الاقتصادية، فهي التي تصنع الأحداث، وتغير التاريخ.

وأصحاب النظرة الشاملة المتوازنة يعترفون بأن الأسباب متشابكة ومتداخلة، وكلها تعمل بأقدار متفاوتة، مؤثرة آثارًا مختلفة، قد يقوى أثرها في شخص ويضعف في آخر، ولكنها جميعًا لها في النهاية أثرها الذي لا يجحد.

فلا ينبغي لنا أن نقف عند سبب واحد، يبرز أمامنا، ويطغى على غيره من الأسباب. فالواقع أن الظاهرة التي بين أيدينا ظاهرة مركبة، معقدة، وأسبابها كثيرة ومتنوعة، ومتداخلة، بعضها قريب، وبعضها بعيد، بعضها مباشر، وبعضها غير مباشر، بعضها ماثل للعين، طافٍ على السطح، وبعضها غائص في الأعماق.

من هذه الأسباب ما هو ديني، وما هو سياسي، منها ما هو اجتماعي، وما هو اقتصادي، ومنها ما هو نفسي، وما هو فكري، وما هو خليط من هذا كله أو بعضه.

قد يكمن سبب هذه الظاهرة ـ أو السبب الأول لها ـ في داخل الشخص المتطرف نفسه، وقد يكون السبب أو بعضه عند البحث، داخل أسرته، عند أبويه وإخوته وعلاقاته بهم، وعلاقاتهم بعضهم ببعض.

وقد يرجع السبب عند التحليل والتعمق إلى المجتمع ذاته، وما يحمل في طيه من تناقضات صارخة: بين العقيدة والسلوك.. بين الواجب والواقع.. بين الدين والسياسة.. بين القول والعمل.. بين الآمال والمنجزات.. بين ما شرعه الله وما وضع البشر.

ومثل هذه المتناقضات إن احتملها الشيوخ لا يحتملها الشباب، وإن احتملها بعضهم، لا يحتملها كلهم، وإن احتملوها بعض الوقت، لن يحتملوها كل الوقت.

وقد يعود السبب إلى فساد الحكم، وطغيان الحكم، وجريهم وراء شهواتهم، وتفريطهم في حقوق شعوبهم. واتباعهم أهواء بطانة السوء في الداخل، والحاقدين على الإسلام في الخارج، مما جعل القرآن والسلطان، أو الدين والدولة في خطين متوازيين لا يلتقيان.

**ضعف البصيرة بحقيقة الدين:**

ولا ريب أن من الأسباب الأساسية لهذا الغلو، هو ضعف البصيرة بحقيقة الدين، وقلة البضاعة في فقهه، والتعمق في معرفة أسراره، والوصول إلى فهم مقاصده، واستشفاف روحه.

ولا أعني بهذا السبب: الجهل المطلق بالدين، فهذا في العادة لا يفضي إلى غلو وتطرف، بل إلى نقيضه، وهو الانحلال والتسيب، إنما أعني به: نصف العلم، الذي يظن صاحبه به أنه دخل في زمرة العالمين، وهو يجهل الكثير والكثير، فهو يعرف نتفًا من العلم من هنا وهناك وهنالك، غير متماسكة، ولا مترابطة، يُعنى بما يطفوا على السطح، ولا يهتم بما يرسب في الأعماق، وهو لا يربط الجزئيات بالكليات، ولا يرد المتشابهات إلى المحكمات، ولا يحاكم الظنيات إلى القطعيات، ولا يعرف من فنون التعارض والترجيح ما يستطيع به أن يجمع به بين المختلفات، أو يرجح بين الأدلة والاعتبارات.

ورحم الله الإمام أبا اسحاق الشاطبي، فقد نبه على هذه الحقيقة بوضوح في كتابه الفريد (الاعتصام: ٢/ ١٧٣) فقد جعل أول أسباب الابتداع والاختلاف المذموم المؤدي إلي تفرق الزمة شيعًا، وجعل بأسها بينها شديدًا: أن يعتقد الإنسان في نفسه ـ أو يُعتقد فيه ـ أنه من أهل العلم والاجتهاد في الدين، وهو لم يبلغ تلك الدرجة، فيعمل على ذلك ويعد رأيه رأيًا، وخلافه خلافًا، ولكن تارة يكون ذلك في جزئي وفرع من الفروع ـ يعني فروع الدين ـ وتارة يكون في كليّ وأصل من أصول الدين ـ من الأصول الاعتقادية أو من الأصول العملية ـ فتراه آخذًا ببعض جزئيات الشريعة في هدم كلياتها، حتى يصير منها ما ظهر له بادي رأيه من غير إحاطة بمعانيها، ولا رسوخ في فهم مقاصدها، وهذا هو المبتدع، وعليه نبه الحديث الصحيح أنه ﷺ قال: «لا يقبض الله

**العلم انتزاعًا ينتزعه من الناس، ولكن يقبض العلم بقبض العلماء حتى إذا لم يبـق عالـم اتخذ الناس رؤسًا جهالاً، فسئلوا فأفتوا بغير علم فضلوا وأضلوا»[1].**

قال بعض أهل العلم: تقدير هذا الحديث يدل على أنه لا يؤتى الناس قط من قبل علمائـهم، وإنما يؤتون من قبل أنه إذا مـات علماؤهم أفـتى من ليس بعالم، فـيؤتى الناس من قبله، وقد صرف هذا المعنى تصريفًا، فقيل: ما خان أمين قط، ولكنه ائتمن غير أمين فخان، قال: ونحن نقول: ما ابتدع عالم قط ولكنه استفتى من ليس بعالم.

قال مالك بن أنس: بكى ربيعة يومًا بكاء شـديدًا، فقيل له: مصيبة نزلت بك؟ فقال: لا . . . . ولكن استفتي من لا علم عنده!.

والحق أن نصف العلم ـ مع العجب والـغرور ـ يضر أكثـر من الجهل الكلي مع الاعتراف، لأن هـذا جهل بسيط، وذلك جهل مـركب، وهو جهل من لا يدري، ولا يدري أنه لا يدري، ولهذا مظاهر عديدة عند هؤلاء، نذكر أهمها فيما يلي:

**الاتجاه الظاهري في فهم النصوص:**

ولا عجب أن رأينا كـثيرًا من هؤلاء يتمـسكون بحرفيـة النصوص دون تغلغل إلى فهم فـحواها ومعـرفة مقـاصدها، فهم في الحـقيقـة يعيدون «المـدرسة الظاهرية» من جديد، بعد أن فرغت منها الأمة، وهي المدرسة التي ترفض التعليل للأحكام، وتنكر القياس تبعًا لذلك، وترى أن الشريعة تفرق بين المتماثلين، وتجمع بين المختلفين.

وهذه «الظاهرية الحـديثة» تتـبع المدرسة القـديمة في إغفالهـا للعلل، وإهمـالها الالتفات إلى المقاصد والمصالح، وتنظم العادات والعبادات في سِلْك واحد، بحيث يؤخـذ كل منهمـا بالتـسليم والامـتثـال، دون بحث عن العلة البـاطنة وراء الحكم الظاهر. وكل الفرق بين القدامى والجدد، أن أولئك أعلنوا عن مـنهجهم بصراحة، ودافعـوا عنه بقوة، والتزموه بلا تحـرج، أما هؤلاء فلا يسلّمـون بظاهريتهم، على أنهم لم يأخذوا من الظاهرية إلا جـانبها السلبى فقط، وهو رفض التـعليل مطلقًا، والالتفات إلى المقاصد والأسرار.

---

(١) الحديث في الصحيحين من رواية عبد الله بن عمرو رضي الله عنهما.

وأنا مع المحققين من علماء المسلمين في أن الأصل في العبادات هو التعبد بها دون نظر إلى ما فيها من مصالح ومقاصد، بخلاف ما يتعلق بالعادات والمعاملات[1].

فلا يجوز أن يقال: إن إنفاق المال على فقراء المسلمين، أو على المشاريع الإسلامية النافعة، أهم من أداء فريضة الحج الأول، أو يقال: إن التصدق بثمن هدي التمتع والقرآن في الحج أولى من ذبح النسك الذي تعظم به شعائر الله.

ولا يجوز أن يقال: إن الضرائب الحديثة تغني عن الزكاة ثالثة دعائم الإسلام، وشقيقة الصلاة في القرآن الكريم والسنة المطهرة.

ولا يجوز أن يستبدل برمضان شهر آخر للصيام، ولا بيوم الجمعة يوم آخر، ـ كيوم الأحد مثلا ـ لإقامة الصلاة الأسبوعية المعروفة المفروضة على المسلمين.

ولكن في غير العبادات ـ والعبادات المحضة خاصة ـ أي في مجال العادات والمعاملات ننظر إلى العلل، ونلتفت إلى المصالح والمقاصد المنوطة بالأحكام، فإذا اهتدينا إليها ربطنا الحكم بها إثباتًا ونفيًا، فإن الحكم ـ كما قالوا ـ يدور مع علته وجودًا وعدمًا.

تأمل معي هذه النصوص الشريفة:

( أ ) روى مالك والبخاري ومسلم وأصحاب السنن أن النبي ـ ﷺ ـ نهى أن يُسافَر بالمصحف إلى أرض الكفار أو أرض العدو.

والناظر في علة هذا المنع يتبين له أنه ـ ﷺ ـ لم ينه عن ذلك إلا مخافة أن يستهين به الكفار أو ينالوه بسوء.

فإذا أمن المسلمون ذلك، فلهم أن يصطحبوا المصاحف في أسفارهم إلى غير بلاد الإسلام، بلا حرج، وهذا ما يجري عليه العمل من كافة المسلمين اليوم دون نكير، بل إن أصحاب الديانات المختلفة في عصرنا، ليتنافسون في تسهيل وصول كتبهم المقدسة إلى شتى أنحاء العالم، تعميمًا للتعريف بدينهم والدعوة إليه.

---

(١) ذكر ذلك الإمام الشاطبي مؤيدًا بأدلته الشرعية في كتابيه الموافقات والاعتصام.

ويحاول المسلمون أن يلجوا هذا المولج عن طريق ترجمة «معاني القرآن» حيث لسان الأقوام غير لساننا.

(ب) ونص آخر، وهو ما صح من نهي النبي ﷺ المرأة أن تسافر بغير محرم.

والناظر في علة النهي ماثلة في الخوف على المرأة من أخطار الطريق، إذا سافرت وحدها في الفيافي والقفار، ولم يكن معها رجل يحميها، ممن يؤتمن عليها، ولا يمكن أن تتعرض لها الألسنة بالقيل والقال، وهذا لا يكون إلا الزوج أو المحرم.

فإذا نظرنا إلى السفر في عصرنا وتغير أدواته ووسائله، وجدنا مثل الطائرات التي تسع المئات، وتنقل الإنسان من قطر إلى قطر في ساعات قليلة، فلم يعد هناك إذن مجال للخوف على المرأة إذا ودّعها محرم في مطار السفر، واستقبلها محرم في مطار الوصول، وركبت مع رفقة مأمونة؛ وهذا ما قرره كثير من الفقهاء في شأن سفر المرأة للحج، فأجازوا لها أن تسافر للحج مع نسوة ثقات، بل مع امرأة واحدة ثقة، أو بدون نساء ولكن مع رفقة تؤتمن عليها.

ولعل مما يشهد لهذا ما جاء في الصحيح أن النبي ﷺ بُشّر أمته بزمن تخرج فيه الظعينة من الحيرة (بالعراق) إلى الكعبة لا تخاف إلا الله تعالى.

(جـ) ومما ورد في شأن السفر أيضًا: نهيه عليه الصلاة والسلام، الرجل المسافر أن يطرق أهله ليلاً إذا طالت غيبته عنهم، وكان ﷺ لا يطرق أهله ليلاً: يدخل عليهم غدوة أو عشية.

وقد جاءت بعض الروايات تحدد العلة هنا بأمرين:

١ ـ اتقاء أن يظهر الرجل في صورة من يتهم أهله أو يتخونهم ويلتمس عثراتهم. فهو يريد أن يفاجئهم بعودته على غير توقع منهم، لعله يكشف شيئًا مريبًا مخبئًا عنه، وهذا سوء ظن لا يرضاه الإسلام للمسلم في العلاقة الزوجية التي يرفعها الإسلام مكانًا عليًا.

٢ ـ أن يكون لدى المرأة علم بقدوم زوجها، حتى تتجمل له، وتتهيأ بدنيًا

ونفسيًا لاستقباله، وإليه الإشارة في الحديث: «كي تستحدّ المُغيبة، وتمتشط الشعثة». وهذا سر التعبير بطول الغيبة في الحديث السابق.

ومن هنا نقول: إن باستطاعة المسافر في عصرنا أن يحضر أي وقت تيسر له من ليل أو نهار، إذا أخبر أهله بطريق الهاتف أو البرق أو البريد أو غيرها، وبخاصة أن المسافر في عصرنا ليس مختاراً دائما في اختيار الوقت الذي يرجع فيه، لأن الطائرات والبواخر ونحوها هي التي تجبره على مواعيدها، وليس هو الذي يختارها، بخلاف راكب الناقة قديمًا، فإن مركبه ملكه يتحرك به متى شاء، ويقيل أو يبيت متى شاء، ويعجل أو يؤجل عودته كيف شاء.

وإنما قلت: إن «العبادات المحضة» لا تعلل، بهذا التقييد، لإخراج الزكاة من هذه الدائرة، لأنها ليست عبادة محضة كالصلاة والصيام والحج، بل هي جزء من النظام المالي والاقتصادي في الإسلام.

ولهذا تذكر في الفقه مع العبادات باعتبارها ركنًا دينيًا أساسيًا، وتذكر في كتب الخراج والأموال والأحكام السلطانية والسياسة الشرعية باعتبارها موردًا من الموارد المالية الثابتة في الشرع الإسلامي، ودعامة من دعائم النظام الاقتصادي الإسلامي، ولهذا علل الفقهاء أحكامها، وحددوا علة الوجوب فيها بأنه «المال النامي» بالفعل أو بالإمكان، ودخل في أحكامها القياس في جميع المذاهب المتبوعة.

ولهذا رجحت القول بوجوب الزكاة ـ العشر أو نصفه ـ في كل ما أخرجت الأرض المزروعة من حب أو ثمر، جافًا كان أو رطبًا مأكولاً أو غير مأكول، لأن العلة في المال قائمة وهي «النماء» والعلة في نفس صاحب المال قائمة، وهي حاجته إلى التطهر والتزكي ﴿تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا﴾(التوبة: ١٠٣) والعلة في الفقراء وأهل الحاجة قائمة، وهي أن للفقراء حقًا في أموال الأغنياء، وصاحب الزرع والثمر منهم.

وقد ناقشني بعض هؤلاء الظاهريين بأن هذا خلاف ما تدل عليه النصوص.

قلت: أي نصوص تعني؟

قال: حديث «ليس في الخضروات صدقة».

قلت: حديث ضعيف، لم يصححه أحد من أئمة الحديث، فلا يحتج بمثله، فضلاً عن أن يخصص به عموم القرآن والسنة. وقد رواه الإمام الترمذي ثم ضعفه، ثم قال: لا يصح في هذا الباب شيء عن النبي ﷺ.

قال: لم ينقل أن النبي ﷺ أخذ زكاة من الخضروات.

قلت: لي على هذا جوابان:

أحدهما ما قاله الإمام ابن العربي: أنه لا حاجة إلى نقل مثل هذا، والقرآن يغني عنه، يعني آية الأنعام ﴿وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (الأنعام: ١٤١).

والآخر: أن عدم أخذه ـ لو صح ـ يحمل على أنه تركه لضمائر أصحاب المال يخرجونه بأنفسهم، لصعوبة حفظ الخضروات والفواكه في زمنهم وتعرضها للتلف والفساد.

قال: وحديث آخر تركته يحصر الزكاة في أربعة أشياء: التمر والزبيب والحنطة والشعير.

قلت: هذا الحديث لم يصل إلى درجة الصحة كما قرر ذلك أئمة الحديث[1]، ولهذا لم يأخذ به أحد من الأئمة المتبوعين، فكيف يقاوم النصوص العامة الثابتة التي أوجبت الزكاة في عموم ما أخرجت الأرض، مثل قوله تعالى:

﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنفِقُوا مِن طَيِّبَاتِ مَا كَسَبْتُمْ وَمِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُم مِّنَ الأَرْضِ﴾ (البقرة: ٢٦٧).

وقوله: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ مَّعْرُوشَاتٍ وَغَيْرَ مَعْرُوشَاتٍ وَالنَّخْلَ وَالزَّرْعَ مُخْتَلِفًا أُكُلُهُ وَالزَّيْتُونَ وَالرُّمَّانَ مُتَشَابِهًا وَغَيْرَ مُتَشَابِهٍ كُلُوا مِن ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَآتُوا حَقَّهُ يَوْمَ حَصَادِهِ﴾ (الأنعام: ١٤١) وقوله عليه الصلاة والسلام: «فيما سقت الأنهار والغيم العشور وفيما سقي بالساقية نصف العشور»[2].

---

(١) انظر كتابنا «فقه الزكاة» ١/ ٣٤٩-٣٥٨.

(٢) رواه مسلم من حديث جابر.

وهذه النصوص لم تخص نوعًا من الحاصلات دون نوع، والعلة في التسوية بينها ـ بإيجاب العشر أو نصفه فيها ـ بيّنة واضحة. وهذا ما ذهب إليه الإمام أبو حنيفة، وقبله عمر بن عبد العزيز، وهو الموافق لحكمة التشريع.

ورضي الله عن الإمام المالكي المنصف القاضي أبي بكر بن العربي، الذي نصر مذهب أبي حنيفة في هذه القضية، في تفسيره لآية: ﴿وَهُوَ الَّذِي أَنشَأَ جَنَّاتٍ﴾ (الأنعام: ١٤١) من كتابه «أحكام القرآن» وفي شرحه لحديث: «فيما سقت السماء العشر» في كتابه «عارضة الأحوذي في شرح الترمذي».

ومما قاله في التفسير بعد عرض المذاهب ومآخذ استدلالها: وأما أبو حنيفة فجعل الآية مرآته فأبصر الحق[1].

ومما قاله في شرح الترمذي:

وأقوى المذاهب في المسألة مذهب أبي حنيفة دليلاً، وأحوطها للمساكين، وأولاها قيامًا بشكر النعمة، وعليه يدل عموم الآية والحديث[2].

**والخلاصة:**

إننا إذا لم نرد الأحكام إلى عللها، سنقع في تناقضات خطيرة، نفرق بها بين المتساويات وتسوي بها بين المختلفات، وليس هذا هو العدل الذي قام عليه شرع الله تعالى.

صحيح أن هناك مجترئين يقتحمون حمى هذه الأمور بلا رسوخ ولا بينة، فيلتمسون للأحكام عللاً لم يقم عليها دليل، إنما هي من وحي أهوائهم، وتسويل أنفسهم، ولكن هذا لا يمنعنا أن نقرر الحق لأصحابه، ونفتح الباب لأهله، حذرين ومحذّرين من الدخلاء والمتطفلين.

**الاشتغال بالمعارك الجانبية عن القضايا الكبرى:**

ومن دلائل عدم الرسوخ في العلم، ومن مظاهر ضعف البصيرة بالدين:

---

(١) أحكام القرآن ٢/ ٩٤٧.

(٢) عارضة الأحوذي ٣/ ١٣٥.

اشتغال عدد من هؤلاء بكثير من المسائل الجزئية والأمور الفرعية، عن القضايا الكبرى التي تتعلق بكينونة الأمة وهويتها ومصيرها، فنرى كثيرًا منهم يقيم الدنيا ويقعدها من أجل حلق اللحية أو الأخذ منها أو إسبال الثياب، أو تحريك الأصبع في التشهد، أو اقتناء الصور الفوتوغرافية أو نحو ذلك من المسائل التي طال فيها الجدال، وكثر فيها القيل والقال.

هذا في الوقت الذي تزحف فيه العلمانية اللادينية، وتنتشر الماركسية الإلحادية، وترسخ الصهيونية أقدامها، وتكيد الصليبية كيدها، وتعمل الفرق المنشقة عملها في جسم الأمة الكبرى، وتتعرض الأقطار الإسلامية العريقة في آسيا وأفريقيا لغارات تنصيرية جديدة يراد بها محو شخصيتها التاريخية وسلخها من ذاتيتها الإسلامية، وفي نفس الوقت يذبح المسلمون في أنحاء متفرقة من الأرض، ويضطهد الدعاة الصادقون إلى الإسلام في بقاع شتى.

والعجيب أني وجدت الذين هاجروا أو سافروا إلى ما وراء البحار في أمريكا وكندا وأوروبا، لطلب العلم أو طلب الرزق، قد نقلوا هذه المعارك الجانبية إلى هناك.

وكثيرًا ما رأيت بعيني، وسمعت بأذني، آثار هذا الجدل العنيف، وهذا الانقسام المخيف بين فئات المسلمين، حول تلك المسائل التي أشرنا إلى بعضها وما يشبهها من قضايا اجتهادية ستظل المذاهب والآراء تختلف فيها، وهيهات أن يتفق الناس عليها.

وكان الأولى بهؤلاء أن يصرفوا جهودهم إلى ما يحفظ على المسلمين وناشئتهم أصل عقيدتهم ويربطهم بأداء الفرائض، ويجنبهم اقتراف الكبائر، ولو نجح المسلمون في تلك الأقطار الأجنبية في هذه الثلاث: حفظ العقيدة، وأداء الفرائض، واجتناب الكبائر، لحققوا بذلك أملاً كبيرًا وكسبًا عظيمًا.

ومن المؤسف حقًا أن من هؤلاء الذين يثيرون الجدل في هذه المسائل الجزئية وينفخون في جمرها باستمرار، أناسًا يعرف عنهم الكثيرون ممن حولهم. التفريط في واجبات أساسية مثل: بر الوالدين، أو تحري الحلال، أو أداء العمل بإتقان، أو رعاية حق الزوجة، أو حق الأولاد، أو حق الجوار، ولكنهم غضوا الطرف عن هذا

كله، وسبحوا بل غرقوا في دوامة الجدل الذي أصبح لهم هواية ولذة، وانتهى بهم إلى اللدد في الخصومة والمماراة المذمومة.

وهذا النوع من الجدل هو الذي أشار إليه الحديث «ما ضل قوم بعد هدى كانوا عليه إلا أوتوا الجدل»[١].

ويذكرني هذا بما رواه لي بعض الإخوة في أمريكا عن أحد الذين ارتفعت أصواتهم بالإنكار على أكل اللحوم المذبوحة من طعام أهل الكتاب، مما أفتى بحله عدد من العلماء قديمًا وحديثًا، وكان هذا من أعلاهم صوتًا، وأكثرهم تشددًا، وهو في الوقت نفسه ـ كما روى لي الثقات ـ لا يبالي أن تكون الخمر على مائدته، فهذه نقرة، وتلك نقرة، يعني أنه يتشدد ويتوقف في المشتبه فيه والمختلف عليه، على حين يقتحم حمى المحرمات اليقينية الصريحة بلا توقف ولا مبالاة!!

ومثل هذا الموقف المتناقض ـ الاجتراء على الكبائر والوسوسة في التوافه ـ هو ما أثار الصحابي الجليل عبد الله بن عمر رضي الله عنهما، حين سأله مَنْ سأله مِنْ أهل العراق عن دم البعوض ونحوه بعد قتل السبط الشهيد سيد الشباب: الحسين بن علي رضي الله عنهما.

فقد روى الإمام أحمد بسنده عن ابن أبي نعيم قال:

«جاء رجل إلى ابن عمر وأنا جالس، فسأله عن دم البعوض؟ ـ وفي طريق أخرى للحديث أنه سأله عن محرم قتل ذبابًا ـ فقال له: ممن أنت؟ قال: من أهل العراق. قال: ها! انظروا إلى هذا، يسأل عن دم البعوض، وقد قتلوا ابن رسول الله ﷺ (يعني الحسين رضي الله عنه) وقد سمعت رسول الله ﷺ يقول: **«هما ريحانتاي من الدنيا»**[٢].

**الإسراف في التحريم:**

ومن دلائل هذه الضحالة، وعدم الرسوخ في فقه الدين، والإحاطة بآفاق

(١) رواه أحمد وأبو داود والترمذي، وقال: حسن صحيح.
(٢) أخرجه أحمد، وقال الشيخ شاكر: إسناده صحيح.

الشريعة: الميل دائمًا إلى التضييق والتشديد والإسراف في القول بالتحريم، وتوسيع دائرة المحرمات، مع تحذير القرآن والسنة والسلف من ذلك.

وحسبنا قوله تعالى: ﴿وَلا تَقُولُوا لِمَا تَصِفُ أَلْسِنَتُكُمُ الْكَذِبَ هَذَا حَلالٌ وَهَذَا حَرَامٌ لِّتَفْتَرُوا عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ إِنَّ الَّذِينَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ لا يُفْلِحُونَ﴾ (النحل: ١١٦).

وكان السلف لا يطلقون الحرام إلا على ما علم تحريمه جزمًا، فإذا لم يجزم بتحريمه قالوا: نكره كذا، أو لا نراه، أو نحو ذلك من العبارات، ولا يصرحون بالتحريم، أما الميالون إلى الغلو، فهم يسارعون إلى التحريم دون تحفظ، بدافع التورع والاحتياط، إن أحسنا الظن، أو بدوافع أخرى، يعلم الله حقيقتها.

فإذا كان في الفقه رأيان: أحدهما يقول بالإباحة والآخر بالكراهة، أخذوا بالكراهة، وإن كان أحدهما بالكراهة، والآخر بالتحريم، جنحوا إلى التحريم.

وإذا كان هناك رأيان: أحدهما ميسر، والآخر مشدد، فهم دائمًا مع التشديد، مع التضييق، هم دائمًا مع شدائد ابن عمر، ولم يقفوا يومًا مع رخص ابن عباس، وكثيرًا ما يكون ذلك لجهلهم بالوجهة الأخرى، التي تحمل الترخيص والتيسير.

رأى أحدهم رجلاً يشرب قائمًا، فزجره بعنف وقال له:

اقعد، فقد خالفت السنة، واقترفت أمرًا منهيًا عنه، ولم يفهم الرجل هذه الضجة، فلم يجلس، فقال له صاحبنا: عليك ـ إن كنت مسلمًا ـ أن تتقيأ ما شربته!

قلت له برفق: الأمر لا يستحق كل هذا الزجر والتغليظ، فالمسألة ـ أعني جواز الشرب قائمًا ـ خلافية، والمسائل الخلافية لا يجوز فيها الإنكار، وإن جاز فيها الإنكار، لا يجوز فيها التشديد والتغليظ.

قال: ولكن الحديث صريح في النهي عن الشرب قائمًا، «ومن نسي فليستقيء». وهو في الصحيح.

قلت: ولكن أحاديث جواز الشرب قائمًا أصح وأثبت، ولهذا أخرجها البخاري

تحت عنوان «باب الشرب قائمًا» ولم يخرج من أحاديث النهي شيئًا، وروى الترمذي وغيره جواز الشرب قائمًا من حديث عدد من الصحابة.

كما أن الشرب قائمًا ثبت عنه في أواخر حياته ﷺ، فقد فعله في حجة الوداع، كما رواه ابن عباس وهو في الصحيحين؛ وروى الشيخان عن عليّ: أنه توضأ، ثم قام فشرب فضل وضوئه وهو قائم، ثم قال: إن أناسًا يكرهون الشرب قائمًا. وإن النبي ﷺ صنع مثل ما صنعت يعني: شرب فضل وضوئه قائمًا كما شربت.

وصحح الترمذي من حديث ابن عمر قال: كنا نأكل على عهد رسول الله ﷺ ونحن نمشي، ونشرب ونحن قيام.

وصحح أيضًا عن كبشة قالت: «دخلت على النبي ﷺ فشرب من قربة معلقة».

وثبت الشرب قائمًا عن عمر، وفي الموطأ: أن عمر وعثمان وعليًا كانوا يشربون قيامًا، وكان سعد وعائشة لا يرون بذلك بأسًا، وثبتت الرخصة عن جماعة من التابعين.

ذكر ذلك كله الحافظ في «الفتح» ثم ذكر مسالك العلماء في هذه المسألة مع تعارض الظواهر فيها، فمنهم من رجح أحاديث الجواز لأنها أثبت من أحاديث النهي، وبخاصة أن من روي عنهم النهي روي عنهم الجواز.

ومنهم من قال: إن أحاديث الجواز راسخة لأحاديث النهي، لتأخرها وتأكدها بفعل الخلفاء الراشدين.

ومنهم من أوّل النهي بأنه محمول على كراهة التنزيه، وأن الهدف منه الإرشاد إلى ما هو الأوفق والأليق.

وإن أمرًا فيه كل وجهات النظر هذه لا يجوز أن ينكر على من فعله، بله أن يغلظ عليه.

ومثل ذلك قضية تقصير الثوب الذي التزمه كثير من الشباب المتدين، رغم ما جر عليهم من متاعب أسرية واجتماعية، بدعوى أن لبس الثوب إذا زاد عن

الكعبين، فهو حرام، وحجتهم الحديث الصحيح: **«ما أسفل من الكعبين فهو في النار»** والأحاديث التي جاءت بالوعيد الشديد لمن يسبل إزاره، ومن يجر ثوبه.

ولكن هذه الأحاديث المطلقة قد قيدتها أحاديث أخر، حصرت هذا الوعيد فيمن فعل ذلك على سبيل الفخر والخيلاء، والله لا يحب كل مختال فخور.

نقرأ في ذلك حديث ابن عمر في الصحيح: **«من جرَّ ثوبه من الخيلاء لم ينظر الله إليه يوم القيامة»** وحديثه الآخر: سمعت رسول الله ﷺ بأذني هاتين يقول: **من جر إزاره، لا يريد بذلك إلا المخيلة، فإن الله لا ينظر إليه يوم القيامة»**[(١)].

وقوله ﷺ لأبي بكر رضي الله عنه، حين قال: إن إزاري يسترخي، إلا أني أتعاهده، «إنك لست ممن يفعله خيلاء...» ولهذا ذهب النووي وغيره إلى كراهية الإسبال ونحوه، والكراهة تزول لأدنى حجة.

**التباس المفاهيم:**

وقد أدى هذا الغبش في فهم الإسلام، وعدم وضوح الرؤية لأصول شريعته، ومقاصد رسالته، إلى التباس كثير من المفاهيم الإسلامية واضطرابها في أذهان الشباب أو فهمها على غير وجهها.

ومنها: مفاهيم مهمة يلزم تحديدها وتوضيحها لما يترتب عليها من آثار بالغة الخطورة في الحكم على الآخرين وتقويمهم، وتكييف العلاقة بهم، وذلك مثل: مفاهيم الإيمان والإسلام، والكفر والشرك، والنفاق والجاهلية ونحوها.

إن قومًا لم يتذوقوا اللغة ولم يُدركوا أسرارها، خلطوا في هذه المفاهيم بين الحقيقة والمجاز، فاختلطت عليهم الأمور، والتبست عليهم السبل، واضطربت الموازين. إنهم لم يفرقوا بين الإيمان المطلق ومطلق الإيمان، وبين الإسلام الكامل ومجرد الإسلام. ولم يميزوا بين الكفر الأكبر المخرج عن الملة، وكفر المعصية. ولا بين الشرك الأكبر والشرك الأصغر، ولا بين نفاق العقيدة ونفاق العمل، وجعلوا جاهلية الخلق والسلوك كجاهلية العقيدة سواء.

---

(١) رواهما المسلم.

ومن هنا يجب إلقاء بعض الضوء على هذه المفاهيم - التفصيل موعده كتابنا المرتقب عن قضية التكفير إن شاء الله - حتى لا يُفضي الغبش فيها إلى خطر جسيم. فالإيمان إذا أطلق ينصرف إلى الكامل، وهو ما يجمع بين تصديق الجنَان، وإقرار اللسان، وعمل الجوارح والأبدان، وهذا هو الإيمان المذكور في مثل قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ إِذَا ذُكِرَ اللَّهُ وَجِلَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (الأنفال: ٢) وقوله: ﴿قَدْ أَفْلَحَ الْمُؤْمِنُونَ ۝ الَّذِينَ هُمْ فِي صَلَاتِهِمْ خَاشِعُونَ...﴾ (المؤمنون: ١ - ٢).

وقوله: ﴿إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ الَّذِينَ آمَنُوا بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ لَمْ يَرْتَابُوا وَجَاهَدُوا بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنفُسِهِمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أُولَئِكَ هُمُ الصَّادِقُونَ﴾ (الحجرات: ١٥).

وفي مثل قوله ﷺ: «**من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليصل رحمه.. فليقل خيرا أو ليصمت**».

وهو المنفي في مثل قوله ﷺ: «**لا يؤمن أحدكم حتى يحب لأخيه ما يحب لنفسه**» وقوله: «**لا يزني الزاني حين يزني وهو مؤمن، ولا يشرب الخمر حين يشربها وهو مؤمن، ولا يسرق السارق حين يسرق وهو مؤمن**».

فالنفي هنا ينصب على كمال الإيمان لا على أصل الإيمان، كما تقول، ليس برجل من لا يغار على أهله، وليس بعالم من لم يعمل بعلمه، فالنفي هنا لكمال الرجولة لا لأصلها، ولكمال العلم لا لأصله، وهذا الإيمان الكامل هو الذي أخبر عنه الحديث: أنه «**بضع وسبعون شعبة والحياء شعبة من الإيمان**».

وهو الذي ألف فيه الإمام أبو بكر البيهقي كتابه «الجامع لشعب الإيمان» وهي شعب تشمل أصل الشجرة، وهي العقائد، وتشمل الفروع والثمار من العبادات والمعاملات والأخلاق والآداب. فمن ضيّع الأصل بالكلية، فقد انتفى عنه مطلق الإيمان، ومن ضيع بعض الفروع وأصل الإيمان باق، فقد انتفى عنه من كمال الإيمان بقدر ما ضيع منها، ولكن لا تحكم عليه بالكفر. وأصل الإيمان - هو ما جاء في حديث جبريل: «**الإيمان: أن تؤمن بالله وملائكته وكتبه ورسله واليوم الآخر، وتؤمن بالقدر**».

وقد ذكر الحافظ ابن حجر في «الفتح» أن السلف قالوا: الإيمان هو اعتقاد بالقلب، ونطق باللسان، وعمل بالأركان، وأرادوا بذلك أن الأعمال شرط في كماله. ومن هنا نشأ لهم القول بأنه يزيد وينقص. والمرجئة قالوا: هو اعتقاد ونطق فقط. والكرامية قالوا: هو نطق فقط. والمعتزلة قالوا: هو العمل والنطق والاعتقاد. والفارق بينهم وبين السلف: أنهم جعلوا الأعمال شرطًا في صحته والسلف جعلوها شرطًا في كماله، قال: وهذا كله بالنظر إلى ما عند الله تعالى، أما بالنظر إلى ما عندنا، فالإيمان الإقرار فقط. فمن أقر أجريت عليه الأحكام في الدنيا ولم يحكم عليه بكفر، إلا إن اقترن به فعل يدل على كفره، كالسجود للصنم. فإن كان الفعل لا يدل على الكفر كالفسق، فمن أطلق عليه الإيمان فبالنظر إلى إقراره، ومن نفى عنه الإيمان فبالنظر إلى كماله، ومن أطلق عليه الكفر، فبالنظر إلى أنه فعل فِعْلَ الكافر، ومن نفى عنه فبالنظر إلى حقيقته. اهـ.

والإسلام قد يطلق على مجرد إعلان الشهادتين، وهما باب الدخول في الإسلام، فالكافر إنما يدخل الإسلام، ويصبح في عداد المسلمين بمجرد نطقهما قبل أن يؤدي الصلاة أو الزكاة أو غيرهما، إذ هذه العبادات لا تقبل إلا من مسلم، وإنما يكفي أن يقر بهذه الفرائض ويلتزم بها، وإن لم يؤدها بالفعل، وهذه الشهادة هي التي تعصم دم الإنسان وماله، كما في الحديث: **«فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلا بحقها، وحسابهم على الله»**.

وقد يطلق الإسلام على الأركان الأساسية فيه، وهي التي جاء فيها حديث ابن عمر المشهور «بني الإسلام على خمس: شهادة أن لا إله إلا الله، وأن محمدًا رسول الله، وإقام الصلاة وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت».

وهي التي فسر بها رسول الله «الإسلام» في حديث جبريل المعروف حين قال: أخبرني عن الإسلام فقال: «الإسلام: أن تعبد الله ولا تشرك به شيئًا، وتقيم الصلاة المكتوبة وتؤتي الزكاة المفروضة وتصوم رمضان».

وهنا نجد في حديث جبريل الفرق بين مفهومي الإيمان والإسلام، أما إذا اقترنا في الذكر، فكل واحد منهما يتضمن الآخر، وهما متلازمان في الواقع، فلا يوجد إيمان

بلا إسلام، ولا إسلام بلا إيمان. فالإيمان يتعلق بالقلب، والإسلام يتعلق بالجوارح والظواهر، وهذا ما جاء في الحديث: «**الإسلام علانية والإيمان في القلب**»[1].

وهو ما تدل عليه آية سورة الحجرات ﴿**قَالَتِ الأَعْرَابُ آمَنَّا قُل لَّمْ تُؤْمِنُوا وَلَكِن قُولُوا أَسْلَمْنَا وَلَمَّا يَدْخُلِ الإِيمَانُ فِي قُلُوبِكُمْ**﴾ (الحجرات: ١٤).

وقد يطلق الإسلام في موضع آخر، ويراد به أيضًا الإسلام الكامل، كما في حديث: «**الإسلام أن يسلم قلبك لله، ويسلم المسلمون من لسانك ويدك**» وحديث: «**المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده**» وحديث: «**وأحب للناس ما تحب لنفسك تكن مسلمًا**» وغيرهما من الأحاديث...

أما الكفر فقد يرد في لسان الشرع بمعنى الجحود والتكذيب لله ولرسالاته، كما في قوله تعالى: ﴿**وَمَن يَكْفُرْ بِاللَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الآخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً بَعِيداً**﴾ (النساء: ١٣٦) وقد يطلق بمعنى الردة عن الإسلام، والخروج من حظيرة الإيمان، كما في قوله تعالى: ﴿**وَمَن يَكْفُرْ بِالإِيمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ وَهُوَ فِي الآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ**﴾ (المائدة: ٥) وقوله: ﴿**وَمَن يَرْتَدِدْ مِنكُمْ عَن دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ فَأُوْلَئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالآخِرَةِ وَأُوْلَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ**﴾ (البقرة: ٢١٧).

وقد تطلق كلمة الكفر على بعض المعاصي العملية التي لا تحمل إنكارًا ولا جحودا ولا تكذيبًا لله ورسوله.

يقول العلامة ابن القيم في كتابه «مدارج السالكين».

الكفر نوعان: أكبر وأصغر.

فالكفر الأكبر: هو الموجب للخلود في النار.

والأصغر: موجب لاستحقاق الوعيد دون الخلود. كما في الحديث: «اثنتان في أمتي، هما بهم كفر: الطعن في النسب، والنياحة» وقوله في السنن: «من أتى امرأة

---

(١) رواه أحمد والبزار، ورجاله رجال الصحيح.

في دبرها فقد كفر بما أنزل على محمد» وفي الحديث الآخر: «من أتى كاهنًا أو عرافًا فصدقه بما يقول، فقد كفر بما أنزل على محمد» وقوله: «لا ترجعوا بعدي كفارًا يضرب بعضكم رقاب بعض» وهذا تأويل ابن عباس وعامة الصحابة في قوله تعالى:

﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (المائدة: ٤٤).

قال ابن عباس: «ليس بكفر ينقل عن الملة، بل إذا فعله فهو به كفر، وليس كمن كفر بالله واليوم الآخر» وكذلك قال طاووس، وقال عطاء: «هو كفر دون كفر، وظلم دون ظلم، وفسق دون فسق».

ومنهم: من تأول الآية على ترك الحكم بما أنزل الله جاحدًا له، وهو قول عكرمة. وهو تأويل مرجوح، فإن نفس جحوده كفر، سواء حكم أو لم يحكم.

ومنهم: من تأولها على ترك الحكم بجميع ما أنزل الله، قال: ويدخل في ذلك الحكم بالتوحيد والإسلام، وهذا تأويل عبد العزيز الكناني، وهو أيضًا بعيد، إذ الوعيد على نفي الحكم بالمنزل، وهو يتناول تعطيل الحكم بجميعه وببعضه.

ومنهم: من تأولها على الحكم بمخالفة النص، تعمدًا من غير جهل به ولا خطأ في التأوليل، حكاه البغوي عن العلماء عمومًا.

ومنهم: من تأولها على أهل الكتاب، وهو قول قتادة والضحاك وغيرهما، وهو بعيد، وهو خلاف ظاهر اللفظ، فلا يصار إليه.

ومنهم: من جعله كفرًا ينقل عن الملّة.

قال ابن القيم:

«والصحيح: أن الحكم بغير ما أنزل الله يتناول الكفرين، الأصغر والأكبر، بحسب حال الحاكم؛ فإنه إن اعتقد وجود الحكم بما أنزل الله في هذه الواقعة، وعدل عنه عصيانًا، مع اعترافه بأنه مستحق للعقوبة، فهذا كفر أصغر. وإن اعتقد أنه غير واجب، وأنه مخير فيه. مع تيقنه أنه حكم الله، فهذا كفر أكبر، وإن جهله وأخطأه: فهذا مخطئ، له حكم المخطئين.

والقصد: أن المعاصي كلها من نوع الكفر الأصغر، فإنها ضد الشكر، الذي هو العمل بالطاعة، فالسعي: إما شكر، وإما كفر، وإما ثالث، لا من هذا ولا من هذا، والله أعلم».

والشرك كذلك منه ما هو أكبر، وهو دعاء إله أو آلهة مع الله أو من دون الله، وهو الذي جاء فيه قوله تعالى:

﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨).

ومنه ما هو أصغر، مثل قوله ﷺ: «من حلف بغير الله فقد أشرك»[1] وقوله: «من علّق ـ أي: تميمة ـ فقد أشرك»[2].

وقوله: «إن الرقى والتمائم والتِّولة شرك»[3].

وكذلك النفاق، منه النفاق الأكبر، نفاق العقيدة، وهو: أن يبطن الكفر، ويظهر الإيمان خداعًا وكذبًا، وهو المذكور في أوائل سورة البقرة: ﴿وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الآخِرِ وَمَا هُم بِمُؤْمِنِينَ ﴿٨﴾ يُخَادِعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا﴾ (البقرة: ٨ ـ ٩). ﴿وَإِذَا لَقُوا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا وَإِذَا خَلَوْا إِلَىٰ شَيَاطِينِهِمْ قَالُوا إِنَّا مَعَكُمْ إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِئُونَ﴾ (البقرة: ١٤).

وهو المذكور أيضًا في أول سورة «المنافقون» وفي غيرها.

وهذا النفاق هو المتوعد عليه في قوله تعالى: ﴿إِنَّ الْمُنَافِقِينَ فِي الدَّرْكِ الأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ وَلَن تَجِدَ لَهُمْ نَصِيراً﴾ (النساء: ١٤٥).

وهناك النفاق الأصغر، وهو نفاق العمل، بمعنى أن يتصف المرء المسلم بصفات المنافقين وأخلاقهم، ولكن قلبه مؤمن بالله ورسوله وباليوم الآخر.

---

(١) رواه أبو داود والترمذي والحاكم.

(٢) رواه أحمد والحاكم.

(٣) رواه ابن حبان والحاكم وقال: صحيح الإسناد.

وهذا ما جاءت به، الأحـاديث مثل: «آية المنافق ثلاث: إذا حـدث كذب، وإذا وعد أخلف وإذا ائتمن خان»[1].

وحديث: «أربع من كن فيه كان منافقًا خالصًا، ومن كانت فيه خصلة منهن كان فيـه خصلة مـن النفاق حـتى يدعهـا: إذا حدث كذب، وإذا ائـتمن خان، وإذا عـاهد غدر، وإذا خاصم فجر»[2].

وهذا النفاق هو الذي كـان يخافه الصحـابة والسلف على أنفسهم، وقـالوا: ما أمنه إلا منافق، ولا خافه إلا مؤمن!

اتباع المتشابهات وترك المحكمات:

ولابد لنا أن نشيـر هنا إلى سبب أساسي وراء الغلو والانحـراف في فهم الدين قديمًا وحـديثًا، وهو: اتبـاع المتشابهـات من النصوص، وترك المحكمـات البينات، وهذا لا يصدر من راسخ في العلم، إنما هو شأن الذين في قلوبهم زيغ ﴿فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ﴾ (آل عمران: ٧).

وأعني بالمتشابه: ما كان محتمل المعنى، وغير منضبط المدلول، وأعني بالمحكم: البين المعنى، الواضح الدلالة، المحدد المفهوم.

فترى الغلاة والمبتدعين من قديم يجرون وراء المتـشابهات، يملؤون بها جعبتهم، ويتخـذون منها عدتهم، مـعرضين عن المحكمات وهي التي فـيها القـول الفصل، والحكم العدل.

وانظر إلى غـلاة اليوم تجدهم يـعتمـدون على المتشـابهات في تحـديد كثـير من المفاهـيم الكبيـرة التي رتبوا عليـها نتـائج خطيرة بل بالغـة الخطر، في الحكم على الأفراد والجـماعات، وتقـويمهم، وتكييف العـلاقة بهم من حـيث الولاء والعداء، والحب والبغض، واعتبارهم مؤمنين يُتولّون، أو كفارًا يقاتَلون.

وهذه السطحية في الفهم، والتسرع في الحكم، وخطف الأحكام من النصوص خطفًا

(١) متفق عليه من حديث أبي هريرة.

(٢) متفق عليه من حديث عبد الله بن عمرو.

دون تأمل ولا مقارنة ــ نتيـجة لترك المحكمات البينات، واتباع المتشابـهات المحتملات ــ هي التي جعلت طائفة الخوارج قديمًا تسـقط في ورطة التكفير لمن عداهم من المسلمين، وتقاتل رجل الإسـلام العظيم علي بن أبي طالب رضي الله عنه، وقـد كانوا جنودًا في جيشه، مستندين إلى أفهام عجيبة، بل أوهام غريبة، في دين الله تعالى.

قبل عليّ كـرم الله وجهه التحكيم في النـزاع الذي بينه وبين خصومه، حـقنًا لدماء المسلمين، ومحافظة على وحدة جيشه، حـيث كان فيه من يرى وجوب القبول؛ فظهر هؤلاء الحمـقى يتهمونه ــ وهو الذي نشـأ في نصرة دين الله منذ صبـاه ــ بالخروج من الدين؛ لأنه حكم الرجـال في دين الله. ورددوا كلمـتهـم المعروفـة: لا حكم إلا لله! معتمدين على ظاهر القرآن الكريم حيث يقول: ﴿إِنِ الْحُكْمُ إِلاَّ لِلَّهِ﴾ (يوسف: ٤٠).

وكان رد الإمام علي عليهم بكلمته التاريخية المأثورة: كلمة حق يراد بها باطل!

ذلك أن ردَّ الحكم إلى الله وحده ــ سواء كان حكمًا كـونيًا أو شرعيًا، بمعنى أن التدبير لله والتشريع لله وحده ــ لا يعني إبطال تحكيم البشر في القضايا الجزئية التي يتنازع الناس فيها مادام تحكيمهم في إطار حكم الله وتشريعه.

وقد ناقش حبر الأمة عبد الله بن عباس رضي الله عنهما هؤلاء القوم، وحَجَّهم بما في كتاب الله من صور التحكيم.

من ذلك التحكيم بين الزوجين لحل عقـدة الخلاف بينهما: ﴿وَإِنْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيْنِهِمَا فَابْعَثُوا حَكَمًا مِّنْ أَهْلِهِ وَحَكَمًا مِّنْ أَهْلِهَا إِن يُرِيدَا إِصْلاحًا يُوَفِّقِ اللَّهُ بَيْنَهُمَا﴾ (النساء: ٣٥).

ومن ذلك التحكيم في تقدير «مـثل الصيد» يقتله محرم مـتعمدًا ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْتُلُوا الصَّيْدَ وَأَنتُمْ حُرُمٌ وَمَن قَتَلَهُ مِنكُم مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاءٌ مِّثْلُ مَا قَتَلَ مِنَ النَّعَمِ يَحْكُمُ بِهِ ذَوَا عَدْلٍ مِّنكُمْ هَدْيًا بَالِغَ الْكَعْبَةِ أَوْ كَفَّارَةٌ طَعَامُ مَسَاكِينَ﴾ (المائدة: ٩٥).

فمن لم يحسن الفهم عن الله ورسوله فـيما جاء من آيات أو من أحاديث، ولم يقف طويلاً عندها دارسًا فاحصًا، متأملاً متفقهًا، جامعًا بين أولها وآخرها، وموفقًا

بين مثبتها ونافيها، ومقارنًا بين خاصها وعامها، أو بين مطلقها ومقيدها، مؤمنًا بها كلها، محسنًا الظن بها جميعًا ـ محكمها ومتشابهها ـ من لم يفعل ذلك فما أسرع ما تضل راحلته، ويعمى عليه طريقه، وتضيع منه غايته، فيشرّق مرة ويغرّب أخرى على غير بصيرة، ويخبط خبط عشواء في ليلة مظلمة.

وهذا هو الذي وقع فيه دُعاة التكفير حديثًا، ووقع فيه الخوارج قديمًا.

والسبب الأساسي لهذا الغلو ـ كما ذكر الإمام الشاطبي ـ هو الجهل بمقاصد الشريعة، والتخرص على معانيها بالظن من غير تثبت، أو الأخذ فيها بالنظر الأول، ولا يكون ذلك من راسخ في العلم؛ ألا ترى إلى الخوارج كيف خرجوا عن الدين كما يخرج السهم من الصيد المرمي؟ لأن رسول الله ﷺ وصفهم بأنهم: «**يقرأون القرآن لا يجاوز تراقيهم**» يعني ـ والله أعلم ـ أنهم لا يتفقهون به حتى يصل إلى قلوبهم، لأن الفهم راجع إلى القلب، فإذا لم يصل إلى القلب لم يحصل فيه فهم على حال، وهذا يقف عند محل الأصوات والحروف فقط، وهو الذي يشترك فيه من يفهم ومن لا يفهم. وما تقدم أيضًا من قوله عليه الصلاة والسلام: «إن الله لا يقبض العلم انتزاعًا» إلى آخره..

وقد وقع لابن عباس تفسير ذلك على معنى ما نحن فيه، فخرّج أبو عبيد في فضائل القرآن، وسعيد بن منصور في تفسيره عن إبراهيم التيمي قال: خلا عمر رضي الله عنه ذات يوم، فجعل يحدث نفسه: كيف تختلف هذه الأمة ونبيها واحد؟ فأرسل إلى ابن عباس رضي الله عنهما فقال: كيف تختلف هذه الأمة ونبيها واحد وقبلتها واحدة ـ زاد سعيد: وكتابها واحد؟ ـ قال: فقال ابن عباس: يا أمير المؤمنين: إنما أنزل علينا القرآن فقرأناه، وعلمنا فيما أنزل، وإنه سيكون بعدنا أقوام يقرأون القرآن ولا يدرون فيما نزل، فيكون لكل قوم فيه رأي، فإذا كان كذلك اختلفوا.

وقال سعيد: فيكون لكل قوم فيه رأي، فإذا كان لكل قوم فيه رأي اختلفوا فإذا اختلفوا اقتتلوا! قال: فزجره عمر وانتهره عليّ.. فانصرف ابن عباس، ونظر عمر فيما قال، فعرفه.. فأرسل إليه وقال: أعد علي ما قلته، فأعاد عليه، فعرف عمر قوله وأعجبه.

### قال العلامة الشاطبي:

وما قالـه ابن عباس رضي الله عنهمـا هو الحق، فإنه إذا عرف الرجل فيـما نزلت الآية أو السورة عرف مخرجها وتأويلها وما قصد بها، فلم يتعد ذلك فيها، وإذا جهل فيمـا أنزلت احتمل النظر فيـها أوجهًا، فذهب كل إنسـان فيها مـذهبًا لا يذهب إليه الآخر، وليس عندهم من الرسـوخ في العلم ما يهديـهم إلى الصواب، أو يقف بهم دون اقـتـحام حـمى المشـكلات، فلم يكن بد من الأخـذ ببـادي الرأي، أو التـأويل بالتخرص الذي لا يغني من الحق شيئًا، إذ لا دليل عليه من الشريعة، فضلّوا وأضلوا.

ومما يوضح ذلك ما خـرجه ابن وهب عن بكيـر أنه سأل نافعًـا: كيف رأى ابن عمـر في الحرورية؟ (هم الخوارج، نسبـوا إلى حروراء، المكان الذي تجمـعوا عنده وقاتلهم هناك علي بن أبي طالب ومن معه من الصحابة رضي الله عنهم) قال: يراهم شرار خلق الله؛ إنـهم انطلقوا إلى آيات أنزلت في الكفـار فجـعلوها على المؤمنين.. فسرّ سعيد بن جبير من ذلك فقال: مما يتبع الحرورية من المتشابه قول الله تعالى:

﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (المائدة: ٤٤). ويقرنون معها ﴿ثُمَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِرَبِّهِمْ يَعْدِلُونَ﴾ (الأنعام: ١)، فإذا رأوا الإمام يحكم بغير الحق قالوا: قـد كفـر، ومن كفر عـدل بربه فقد أشـرك، فهـذه الأمة مشـركون، فيخـرجون فيقتلون مـا رأيت لأنهم يتأولون هذه الآية. فهذا مـعنى الرأي الذي نبه عليه ابن عباس، وهو الناشئ عن الجهل بالمعنى الذي نزل فيه القرآن.

وقـال نافع: إن ابن عـمـر كـان إذا سـئل عن الحـرورية قـال: يكفـرون المسلمين، ويستحلون دماءهم وأموالهم، وينكحون النساء في عدَدهن، وتأتيهم المرأة فينكحها الرجل منهم ولها زوج، فلا أعلم أحدًا أحق بالقتال منهم[1].

### لا تأخذ العلم من صُحفي ولا القرآن من مصحفي:

ومن أسبـاب ضعف البـصيـرة عند هؤلاء: أنهم لا يسمـعون لمن يخالـفهم في

---

(١) الاعتصام: ٢/ ١٨٢ ـ ١٨٤.

الرأي، ولا يقبلون الحوار معه، ولا يتصورون أن تتعرض آراؤهم للامتحان، بحيث توازن بغيرها، وتقبل المعارضة والترجيح.

وكثير منهم لم يتلق العلم من أهله وشيوخه المختصين بمعرفته، وإنما تلقاه من الكتب والصحف مباشرة، دون أن تتاح له فرصة المراجعة والمناقشة والأخذ والرد، واختبار فهمه ومعلوماته ووضعها على مشرحة التحليل، وطرحها على بساط البحث. . . ولكنه قرأ شيئًا وفهمه واستنبط منه، وربما أساء القراءة، أو أساء الفهم، أو أساء الاستنباط، وهو لا يدري.

وربما كان ثمة معارض أقوى وهو لا يعلم؛ لأنه لم يجد من يوقفه عليه، وغفل هؤلاء الشباب المخلصون أن علم الشريعة وفقهها لا بد أن يرجعوا فيه إلى أهله الثقات، وأنهم لا يستطيعون أن يخوضوا هذا الخضم الزاخر وحدهم، دون مرشد يأخذ بأيديهم، ويفسر لهم الغوامض والمصطلحات، ويرد الفروع إلى أصولها، والنظائر إلى أشباهها.

فأما من سبح في هذا البحر وحده، ولم يكن حاذقًا في السباحة، فيخشى عليه أن تتقاذفه الأمواج، ويأخذه التيار إلى غير ما يريد، وكثيرًا ما يبتلعه اليمّ، ولا يصل إلى الشاطئ المنشود، ولا يجد من ينقذه، لأنه مضى وحده دون معين أو دليل، وهكذا دراسة الشريعة بغير معلم، لا تسلم من مخاطرات، ولا تخلو من ثُغرات وآفات، لا تتضح إلا بالممارسة والاحتكاك، وخصوصًا عند مفارق الطرق، ومواضع الاشتباه، وتعارض الأدلة والاعتبارات.

وهذا ما جعل علماء السلف يحذرون من تلقي العلم عن هذا النوع من المتعلمين، ويقولون: لا تأخذ القرآن من مصحفي، ولا العلم من صُحُفي. يعنون بالمصْحفي: الذي حفظ القرآن من المصحف فحسب، دون أن يتلقاه بالرواية والمشافهة من شيوخه وقرائه المتقنين.

ويعنون بالصحفي: الذي أخذ العلم من الصحف وحدها من غير أن يتتلمذ على أهل العلم، ويتخرج على أيديهم.

وهنا نجد من الإنصاف أن نقول: إن بعض الشباب إنما اعتمد على الكتب، لفقدانهم الثقة بأكثر المحترفين من رجـال العلم، وخاصة المقربين من السلطان منهم، فهم عندهم في موضع الاتهام، لأنهم يمالئـون الحاكم رغم علمهم بأنه لا يحكم بما أنزل الله، وهم لم يكتـفوا بأن يسكتوا عـن أن يقولوا للظالم: يا ظالم، بل قـالوا له: ما أعْـدَلَك وما أعظمك أيها البطل! فليتهم إذ سكتوا عن الحق لم يـنطقوا بالباطل! فلا غرو أن وجدوا الأموات أوثق وآمن من الأحياء، فلجؤوا إلى كتبهم يأخذون عنها دون وسيط.

قلت لأحـد هؤلاء: يجب أن تأخذوا العلـم من أهله، وتسألوا أهل الذكـر من العلماء فيما لا تعلمون.

قال: وأين نجد هؤلاء العلماء الذين نطمـئن إلى دينهم وعلمهم؟ إننا لا نجد إلا هؤلاء الذين يدورون في فلك الحكـام، إن أرادوا الحِـلَّ حللوا، وإن أرادوا الحرمـة حرموا؛ إذا كـان الحاكم اشتراكيًا باركـوا الاشتراكية ووصلوا نسبـها بالإسلام، وإذا كان رأسماليًا أيدوا الرأسمالية باسم الإسلام!

العلماء الذين إذا أراد حاكمهم الحرب فالسلم حرام ومنكر، وإذا تغيرت سياسته فأراد السلم، صدرت الفتاوي بالتبرير والتأييد (يحلونه عاما ويحرمونه عاما).

العلماء الذين سوّوا بين الكنيسة والمسجد، وبين الهند الوثنية وباكستان الإسلامية!

قلت له: لا ينبغي أن نحـمّل الكل ذنب البعض، وأن نأخـذ المحسنين بتقصـير المسيـئين، فمن العلماء من رفض الباطل، ومـن تصدى للظلم، ومن أبى الانحناء للطاغوت، ومن قاوم إغراء الوعد وإرهاب الوعيـد، واحتمل العذاب، وصبر على البلاء، ورضـى بالسجن والتنكيل، بل رحب بالـشهادة في سـبيل الله، ولم يـقبل المساومة على دينه، أو التهاون في شأن عقيدته.

قـال الشاب: لا أجـحد هذا، ولكن المسـيـئين هم الكبار المرمـوقون، والقـادة المسئولون الذين بأيديهم مقاليد الفتوى والتوجيه والإرشاد.

ولا ريب أن مع الشباب كثيرًا من الحق فيما قالوا: فقد أصبح كثير من «العلماء

الكبــار» أدوات فــي يد السلطان، إن شــاء أن ينــطقــوا بما يريد من شــأن نطقــوا وأفصــحوا، وإن شاء أن يصــمتوا صمــتوا حيث يجب البــيان، ويحرم الكتــمان، والساكت عن الحق كالناطق بالباطل، كلاهما شيطان.

دعي أحد العلماء اللامعين إلى ندوة تليفــزيونية في أحد الأقطار، تدور المناقشة فيها حول موضوع «تحديد النسل» في نظر الشريعة الإسلامية، وكانت دهشة الرجل المكلف بإدارة الندوة بالغــة حين قــال له هذا العالم: هــل تهدف الندوة إلى تأييــد التحديد أو معارضته حتى أهيئ نفسي؟!

ورحم الله العلماء السابقين الذين قال أحدهم للباشا: إن الذي يمد رجليه لا يمد يديه!

وليت هؤلاء حين قلّ زادُهم من اليقين والتقوى كثر زادهم من العلم والفقه!

كلا لقد احتك هؤلاء الشباب الحريصون على التفقه في دينهم بكثير من العلماء اللامعين في سماء الخطابة أو الكتابة، فلم يجدوا لهم قدمًا راسخة في علم الكتاب والسنة، ووجدوا ما عندهم من العلم لا يشفــي علة، ولا ينقع غُلة. كتب بعضهم في صحيفــة سيارة ينادي بأن لا ربا بين الحكومة ورعاياها، وحجــته التي خيل إليه أنه أتى فيها بما لم تأت به الأوائل: القياس ــ فيما زعم ــ على أن لا ربا بين الوالد وولده. وهذا الحكم مختلف فيه، ولم يثبت بنص ولا إجــماع، فكيف يعتبر أصلاً يقاس عليه؟ ولو صح أن يقاس عليه لكان هذا قياسًا مع الفارق.

لقد كــان الشباب معــذورًا حين يئس من أمثال هؤلاء، الذين حــرموا من العلم والورع معًا.

لقــد وجدوا أن من هؤلاء من يحــتج بالأحاديث الموضــوعة، ويرد الأحــاديث الصحيحة المتفق عليها، رأوا منهم من يســتشهد بالإسرائيليات، ويستدل بالمنامات، وليس في رأســه إلا القــصص والحكايات! رأوا منهم من يؤيــد البــدع الرائجــة، ويرفض السنن الثابتــة، ويتملق أهواء العوام وشهوات الخــواص ولا يلجأ في العلم إلى ركن وثيق، فلهذا نفضوا أيديهم منهم، ولم يَعُدْ لهم ثقة بما يصدر عنهم.

حتى بعض العلمــاء الذين كان لهم سمعة طيــبة عند الشباب، وقــعوا في شرك

التأييد للسلطان الذي نصبته لهم الأجهزة الإعلامية الماهرة، وحملوا على الشباب بشدة دون أن يسمعوا دفاعهم، أو يعرفوا حقيقة مواقفهم.

ويكفي هنا أن أضرب مثلاً لما قاله أحد العلماء المشهورين معلقًا على ما حدث لشباب الجماعات الإسلامية في مصر، بعد تجميد نشاطهم، واعتقال أعداد كبيرة منهم، وتقديمهم للمحاكمات.

قال: لو كان هؤلاء حقيقة أنصار إسلام ما خذلهم الله.. لو كانوا فعلاً أنصار إسلام، والله راض عما كانوا يفكرون فيه ويهدفون إليه، ما كانت قوة ــ لا بوليس ولا جيش ــ وقفت أمامهم، ولكن لأنهم ليسوا كذلك هزمهم الله قبل أن يهزمهم البشر.

قال الشيخ هذا الكلام ليقرر به قاعدة تتخذ مقياسًا لمعرفة المحق من المبطل، فمن خذل وانهزم دل على أنه كان على باطل؛ لأن الله لم ينصره. ومن كان النصر والنجاح حليفه دل ذلك أنه على حق.

وهذا كلام مرفوض شرعًا وقدرًا، فإن للنصر أسبابًا وشروطًا قد لا تتوافر كلها لصاحب الحق، فيتخلف النصر عنه.. وقد تتهيأ للمبطل ظروف تمكنه من النجاح إلى حين.. قد يقصر أو يطول.

وكم رأينا في عصرنا من دعاة للباطل تغلبوا ونجحوا، ومن دعاة للحق أخفقوا وهزموا، لأن القوى العالمية كانت مع الأولين، وضد الآخرين، وأمامنا إسرائيل مثالاً واضحًا لما نقول.

ومن منا يجهل كيف سحق الشعب التركي المسلم ــ بقيادة علمائه ــ أمام طغيان أتاتورك وزمرته؟ وكيف طرد الإسلام من دار الخلافة، وفرضت العلمانية اللادينية على شعب تركية بالحديد والنار؟ فمن كان من الفريقين على الحق ومن كان على الباطل؟

وبالأمس القريب، في بعض البلاد الإسلامية قتل العلماء، وحرقوا بالنار، لأنهم قاوموا قانونا يتعلّق بأحوال الأسرة، حاولت السلطة أن تفرضه على الشعب المسلم، فيه تبديل لشرع الله، فهو يحل ما حرم الله، ويحرم ما أحل الله، ويبطل

ما أوجب الله، فلما قال العلماء: لا، كان جزاؤهم الموت، حتى يكونوا عبرة لغيرهم، فلا يرتفع لأحد بعدهم رأس، ولا يسمع لمعارض صوت.

وانتصرت السلطة الطاغية، وسكت صوت العلماء، ومعهم صوت الشعب. فهل كانت السلطة على حق، والعلماء على باطل؟

وفي بلد إسلامي آخر، تتحكم الأقلية الكافرة في الأكثرية المسلمة وتسوق الألوف من المسلمين والمسلمات إلى السجون، حتى يخرس كل صارخ، ويستكين كل معاند، ولا يقول لأحد: «كيف؟» و«لم؟ فضلاً عن «لا». فإذا ضاقت السجون بمن فيها خففوا أعدادها بتوجيه الرشاشات إلى صدور من فيها، وإذا وجدوا الرجال المسلمين لا يبالون بالموت، اتخذوا معهم أسلوبًا آخر لقهرهم وإذلالهم، أسلوبًا لم يقدم عليه جنكيز خان ولا هولاكو، ولا غيرهما من جبابرة التاريخ السفاحين: أن يعتدوا على أعراضهم أمام أعينهم.

فيالله، كم من دماء معصومة سفكت، وكم من أعراضٍ مصونة هتكت، وكم من حرمات مقدسة قد انتهكت، وكم من مساجد عريقة هدمت، وكم من أموال نفيسة نهبت، وبيوت عامرة خربت، ومدن دمرت على أهلها، قتل تحت أنقاضها من قتل، وشرد من شرد، من الرجال والنساء والولدان، لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً، وكم من أطفال برآء في عمر الزهر، ودون سن التمييز، لا يعرفون ولا يعرف أحد من الناس، من أي أسرة هم، ولا من آباؤهم وأماتهم؟

**لمثل هذا يذوب القلب من كمد     إن كان في القلب إسلام وإيمان!**

لقد قُهر الشعب المسلم أمام جبروت الطاغوت! فمن منهما على الحق، ومن على الباطل؟

وفي سائر عصور التاريخ حدث هذا، انهزم أبو الشهداء، سبط النبي، الحسين ابن علي رضي الله عنه أمام جيش ابن زياد والي يزيد، وبقيت دولة بني أمية لعشرات السنين ولم يكن لآل البيت حظ في الخلافة حتى بعد قيام دولة بني العباس أبناء عمومتهم.

فهل نتخذ من هذا دليلاً على أن يزيد كان على حق والحسين على باطل؟!

وبعد ذلك بسنوات انهزم العالم القائد الشجاع عبد الله بن الزبير ــ أحد العبادلة الأربعة ــ أمام جيش الحجاج جبار بني أمية، بعد أن ظل في الحجاز وما حولها بضع سنين ينادي بخليفة المسلمين وأمير المؤمنين.

وبعده سحق القائد الثائر عبد الرحمن بن الأشعث ومعه مجموعة من كبار العلماء مثل بن جبير والشعبي ومطرف بن عبد الله وغيرهم، سحقهم الحجاج الطاغية وقتل منهم من قتل، مثل سعيد بن جبير الذي قال عنه الإمام أحمد: قتل سعيد وما على الأرض مسلم إلا وهو محتاج إلى علمه.

فهل هزيمة هؤلاء وأولئك أمام طغيان الحجاج برهان على أنهم على باطل، والحجاج على حق؟

إننا نذكر هنا ما قاله بعض المسلمين وقد انكشفوا أمام خصومهم في معركة: والله لو نهشتنا السباع، أو تخطفنا الطير، ما شككنا أنكم على الباطل، وأننا على حق؟

وقال عبد الله بن الزبير وهو محصور مع قلة من أنصاره في مكة: «والله ما ذل ذو حق، ولو تمالأ عليه من بأقطارها: ووالله ما عز ذو باطل ولو طلع من جبينه القمر!».

وقد أشار القرآن الكريم إلى أن عدداً من الأنبياء قتلهم خصومهم، كما قال تعالى في خطاب بني إسرائيل ﴿أَفَكُلَّمَا جَاءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لا تَهْوَىٰ أَنفُسُكُمُ اسْتَكْبَرْتُمْ فَفَرِيقًا كَذَّبْتُمْ وَفَرِيقًا تَقْتُلُونَ﴾ (البقرة: ٨٧) ومن هؤلاء نبي الله زكريا، وابنه السيد الحصور يحيى عليهما السلام.

فهل كان قتل هؤلاء النبيين، وتمكن أعدائهم منهم، دليلاً على أنهم لم يكونوا على حق فيما دعوا إليه؟

وفي القرآن أيضًا نقرأ قصة أصحاب الأخدود، الذين حفروا الأخاديد وأججوا فيها النيران، وألقوا بجماعة المؤمنين في قلبها، وهم قعود حولها، يتلذذون بالنظر إلى ألسنة النار، وهي تأكل هؤلاء المؤمنين الصادقين ﴿وَمَا نَقَمُوا مِنْهُمْ إِلاَّ أَن يُؤْمِنُوا بِاللَّهِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ﴾ (البروج: ٨).

فهل كان هؤلاء الطغاة على حق، لأنهم تمكنوا من أولئك الضعفاء من المؤمنين وأبادوا خضراءهم ولم يبقوا لهم من باقية؟

وهل كان أولئك المؤمنون على باطل، لأن نهايتهم كانت الإبادة والفناء في هذه الدنيا؟!

الواقع أن منطلق الشيخ غير مقبول بحال، ولا أدري كيف غفل الشيخ عن سنن الله تعالى في ابتلاء المؤمنين، واستدراج الطاغين، فقد قال تعالى في الأولين:

﴿الم ﴿١﴾ أَحَسِبَ النَّاسُ أَن يُتْرَكُوا أَن يَقُولُوا آمَنَّا وَهُمْ لا يُفْتَنُونَ ﴿٢﴾ وَلَقَدْ فَتَنَّا الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ فَلَيَعْلَمَنَّ اللَّهُ الَّذِينَ صَدَقُوا وَلَيَعْلَمَنَّ الْكَاذِبِينَ﴾ (العنكبوت: ١ ـ ٣) وقال بعد غزوة أحد التى انكسر فيها المسلمون: ﴿إِن يَمْسَسْكُمْ قَرْحٌ فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمَ قَرْحٌ مِّثْلُهُ وَتِلْكَ الأَيَّامُ نُدَاوِلُهَا بَيْنَ النَّاسِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا وَيَتَّخِذَ مِنكُمْ شُهَدَاءَ...﴾ (آل عمران: ١٤٠) وقال في الآخرين: ﴿سَنَسْتَدْرِجُهُم مِّنْ حَيْثُ لا يَعْلَمُونَ ﴿٤٤﴾ وَأُمْلِي لَهُمْ إِنَّ كَيْدِي مَتِينٌ﴾ (القلم: ٤٤ ـ ٤٥).

**ضعف المعرفة بالتاريخ والواقع وسنن الكون والحياة:**

ويضاف إلى ضعف البصيرة بالدين: ضعف البصيرة بالواقع والحياة، وبالتاريخ، وبسنن الله في الخلق. فتجد أحدهم يريد ما لا يكون، ويطلب ما لا يوجد، ويتخيل مالا يقع، ويفهم الوقائع على غير حقيقتها، ويفسرها وفقًا لأوهام رسخت في رأسه، لا أساس لها من سنن الله في خلقه ولا من أحكامه في شرعه. فهو يريد أن يغير المجتمع كله: أفكاره ومشاعره وتقاليده وأخلاقه وأنظمته: الاجتماعية والسياسية والاقتصادية بوسائل وهمية، وأساليب خيالية، مع شجاعة وجرأة وفدائية لا تستكثر تضحية وإن غلت، ولا تعبأ بالموت تقع عليه أو يقع عليها، ولا تهتم بالنتائج أيًا كانت ما دامت نيتها لله وهدفها إعلاء كلمة الله تعالى.

ومن ثم لا يستغرب أن تندفع إلي أعمال وتصرفات يسميها بعض الناس «انتحارية» ويسميها آخرون «جنونية» يسقط ضحيتها عدد منهم دون أن يبالوا بذلك شيئًا.

ولو رجع هؤلاء إلى السيرة النبوية لوجدوا أن رسول الله ﷺ، ظل ثلاثة عشر عامًا في مكة يدعو ويربي، والشرك ضارب أطنابه عن يمينه وشماله، الكعبة البيت الحرام تحيط بها الأصنام التي بلغت نحو (٣٦٠) صنمًا، وهو عليه السلام يصلي عند الكعبة ويطوف بها، وتلك الأصنام من حوله، لم يفكر أن يقوم هو وأصحابه بهجمة فدائية لتحطيمها والخلاص منها، لأنه لو فعل لعرض نفسه وأصحابه للهلاك، لعدم تكافؤ القوى أو تقاربها، ولم تنته بذلك عبادة الأصنام، فإن عابديها سيقيمون بديلاً لها في اليوم التالي، ينحتونه أو يشترونه؛ لأن الوثنية قائمة في عقولهم قبل أن تكون في الصنم المعبود ذاته، فما لم تتحرر عقولهم من هذا الزور فلن يغني عنهم تحطيم الأوثان شيئًا.

ولهذا تركها ﷺ، واشتغل بالدعوة إلى تحرير العقول بالتوحيد، وتطهير القلوب بالتقوى، وإعداد الصف المؤمن لمعركة فاصلة مع قوى الكفر المتوثب للفتك، المضمر للسوء، وتربية أصحابه على الصبر الجميل، والنفس الطويل، حتى يأتي أوان المواجهة مع الوثنية العاتية وهو آت لا ريب فيه.

وكان من الصحابة رضي الله عنهم من يأتونه عليه الصلاة والسلام، ما بين مضروب ومشجوج ومجروح، يلتمسون منه أن يأذن لهم بأن يشهروا سيوفهم ويقاتلوا، دفاعًا عن أنفسهم، فلا يأذن لهم، ويأمرهم بالصبر وكف الأيدي، حتى يأذن الله بالقتال.

ومر ﷺ على عمار بن ياسر وأبويه وهم يعذبون، فلم يملك إلا أن يقول لهم: صبرًا آل ياسر، فإن موعدكم الجنة! وظل الأمر كذلك حتى أذن الله للمؤمنين بالقتال، دفاعًا عن أنفسهم وذودًا عن حرية دعوتهم: ﴿**أُذِنَ لِلَّذِينَ يُقَاتَلُونَ بِأَنَّهُمْ ظُلِمُوا وَإِنَّ اللَّهَ عَلَىٰ نَصْرِهِمْ لَقَدِيرٌ ۝٣٩ الَّذِينَ أُخْرِجُوا مِن دِيَارِهِم بِغَيْرِ حَقٍّ إِلَّا أَن يَقُولُوا رَبُّنَا اللَّهُ**﴾ (الحج: ٣٩ ـ ٤٠).

وهنا جاء أوان الصدام المسلح مع الوثنية الطاغية ومقابلة السيف بالسيف، والقوة بالقوة.

ولكن متى تحقق ذلك؟ إنما تحقق ذلك حين أصبح للنبي ﷺ ومن آمن به دار وكيان وسلطان، فكانت السرايا والغزوات، وكان الفتح الأعظم، الذي هيأ الله به لرسوله أن

يدخل مكة فاتحًا، بعد أن خرج منها مضطهدًا، وأن يضرب أصنامها برمحه، فتخر ساقطة وهو يقول: ﴿وَقُلْ جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقًا﴾ (الإسراء: ٨١).

ومن غرائب ما قرأت وسمعت: موقف قيادة الجماعة التي سموها «جماعة التكفير والهجرة» من التاريخ كما شهد بذلك شاهد من أهلها، فقد سجل الأستاذ عبد الرحمن أبو الخير في ذكرياته عن «جماعة المسلمين» ـ وهذا اسمها عند أصحابها وأتباعها ـ هذا الموقف باعتباره أحد أوجه الخلاف بينه وبين الشيخ شكري مؤسس الجماعة؛ إذ كان الوجه الرابع منها هو «عدم الاعتداد بالتاريخ الإسلامي، فقد كان شكري يعتبره وقائع غير ثابتة الصحة، وإن التاريخ عنده هو أحسن القصص في القرآن الكريم، ولذا يحرم دراسة عصور الخلافة الإسلامية، أو الاهتمام بها»[١].

فانظر يا رعاك الله إلى هذه النظرة السطحية الضيقة الأفق، التي تجعل دراسة تاريخ المسلمين حرامًا دينيًا! مع أن التاريخ هو مخزن العبر، ومعلم الأمم، فكما أن الفرد يتعلم من أحداث أمسه لغده، فإن الأمة أيضًا تأخذ من ماضيها لحاضرها، وتستفيد من صوابها وخطئها معًا، ومن انتصاراتها وهزائمها جميعًا.

والتاريخ إنما هو في الواقع ذاكرة الأمة الحافظة الواعية، والأمة التي تهمل تاريخها أشبه بالفرد يفقد ذاكرته، ويعيش ليومه وحده، بلا ماض يعرفه ويبني عليه، إنه إنسان مبتلى مقطوع الجذور، يرثى لحاله، وهو أحوج ما يكون إلى العلاج، فكيف ترضى جماعة أن تجعل هذا الوضع المَرضيّ الشاذ أساسًا لحياتها؟

والتاريخ هو المرآة التي تتجلى فيها سنن الله تعالى في الكون عامة، وفي الاجتماع البشري خاصة، ولهذا عني القرآن عناية بالغة بلفت الأنظار، وتنبيه العقول إلى هذه السنن للانتفاع بها، وتلقي الدروس العملية منها.

اقرأ معي هذه الآيات الكريمة:

﴿قَدْ خَلَتْ مِن قَبْلِكُمْ سُنَنٌ فَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَانظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الْمُكَذِّبِينَ﴾ (آل عمران: ١٣٧) وهذه السنن تتميز بالثبات، فلا تتبدل ولا تتحول.

---

(١) «جماعة المسلمين» ـ عبد الرحمن أبو الخير، ص: ٣٥.

كما قال سبحانه: ﴿وَأَقْسَمُوا بِاللَّهِ جَهْدَ أَيْمَانِهِمْ لَئِن جَاءَهُمْ نَذِيرٌ لَّيَكُونُنَّ أَهْدَىٰ مِنْ إِحْدَى الأُمَمِ فَلَمَّا جَاءَهُمْ نَذِيرٌ مَّا زَادَهُمْ إِلاَّ نُفُورًا ﴿٤٢﴾ اسْتِكْبَارًا فِي الأَرْضِ وَمَكْرَ السَّيِّئِ وَلا يَحِيقُ الْمَكْرُ السَّيِّئُ إِلاَّ بِأَهْلِهِ فَهَلْ يَنظُرُونَ إِلاَّ سُنَّتَ الأَوَّلِينَ فَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَبْدِيلاً وَلَن تَجِدَ لِسُنَّتِ اللَّهِ تَحْوِيلاً﴾ (فاطر: ٤٢ ـ ٤٣).

كما تتميز هذه السنن بالعموم، فهي تنطبق على الناس جميعًا، بغض النظر عن أديانهم، وجنسياتهم، فأي مجتمع أخطأ أو انحرف لقي جزاء خطئه أو انحرافه، ولو كان هو مجتمع الصحابة أو مجتمع النبي ﷺ، وحسبنا في هذا ما دفعه الصحابة ثمنًا لخطئهم في غزوة أحد، وهو ما سجله القرآن عليهم بوضوح في قوله:

﴿أَوَ لَمَّا أَصَابَتْكُم مُّصِيبَةٌ قَدْ أَصَبْتُم مِّثْلَيْهَا قُلْتُمْ أَنَّىٰ هَذَا قُلْ هُوَ مِنْ عِندِ أَنفُسِكُمْ﴾ (آل عمران: ١٦٥) وبيَّن في آية أخرى هذا الذي عند أنفسهم بقوله: ﴿حَتَّىٰ إِذَا فَشِلْتُمْ وَتَنَازَعْتُمْ فِي الأَمْرِ وَعَصَيْتُم﴾ (آل عمران: ١٥٢).

أما القول بأن التاريخ وقائع غير ثابتة الصحة، فقد يصدق هذا على بعض الوقائع الجزئية، أما الاتجاهات العامة، والأحداث الأساسية، فهي معروفة وثابتة بيقين بأكثر من دليل، على أن تلك الوقائع التي يحيط بها بعض الريب لا يصعب على أهل الذكر تمحيصها، وتمييز الخطأ من الصواب فيها، والثابت من المختلق أو المبالغ فيه منها.

على أننا لا نعني بالتاريخ، تاريخ المسلمين فحسب، بل تاريخ البشرية حيثما عرف، وتاريخ الأمم في أي أرض كانت، وفي أي عصر كانت، وعلى أي ملة كانت، مسلمة أو غير مسلمة، فالعبرة لا تؤخذ من سير المؤمنين وحدهم، بل تؤخذ من المؤمن والكافر، ومن البر والفاجر، لأن الفريقين تجري عليهما سنن الله بالتساوي، ولا تحابي هذه السنن أحدًا شأنها شأن السنن والقوانين الطبيعية، فقوانين الحرارة والبرودة، والغليان والانصهار، والضغط والانفجار، قوانين كونية عامة، تتعامل مع الموحدين تعاملها مع الوثنيين.

بل نحن لا نفهم القرآن كما ينبغي، ولا نعرف فضل الإسلام تمامًا، ما لم نعرف

ماذا كانت عليه الجاهلية من ضلال، أشار إليه القرآن بمثل قوله: ﴿وَإِن كَانُوا مِن قَبْلُ لَفِي ضَلالٍ مُّبِينٍ﴾ (آل عمران: ١٦٤).

وقوله: ﴿وَكُنتُمْ عَلَىٰ شَفَا حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ فَأَنقَذَكُم مِّنْهَا﴾ (آل عمران: ١٠٣).

وهذا سر ما ورد عن عمر رضي الله عنه حين قال: «**إنما تنقض عرى الإسلام عروة عروة، إذا نشأ في الإسلام من لا يعرف الجاهلية**».

وإذا كان الاعتراف بالحق فضيلة، فإني أعترف أن كثيرًا من المشتغلين بأمر الإسلام والدعوة إليه، لم يقرأوا التاريخ، وإن لم يحرِّموا دراسته على أنفسهم وأتباعهم كما حرمها بعض الغلاة، أعني: لم يقرأوه ببصيرة نفاذة، ووعي حاضر، فليس المهم قراءة الأحداث مسرودة متتابعة، بل المهم النفاذ إلى لبها ومعرفة العبرة منها، والوصول إلى سنن الله فيها.

كما أنه ليس المهم لمن يسير في الأرض وينظر في آثار الأمم أن يراها بعين رأسه، ويسمع أخبارها بأذنه، إنما المهم هنا هو عين القلب وأذنه، كما قال تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الأَرْضِ فَتَكُونَ لَهُمْ قُلُوبٌ يَعْقِلُونَ بِهَا أَوْ آذَانٌ يَسْمَعُونَ بِهَا فَإِنَّهَا لا تَعْمَى الأَبْصَارُ وَلَكِن تَعْمَى الْقُلُوبُ الَّتِي فِي الصُّدُورِ﴾ (الحج: ٤٦).

إن أحداث التاريخ تتكرر وتتشابه إلى حد كبير لأن وراءها سننًا ثابتة تحركها وتكيفها، ولهذا قال الغربيون: التاريخ يعيد نفسه. وعبر العرب عن هذا المعنى بقولهم: ما أشبه الليلة بالبارحة!

والقرآن الكريم أشار إلى تشابه المواقف والأقوال والأعمال، نتيجة لتشابه الأفكار والتصورات التي تصدر عنها. وفي هذا جاء قوله تعالى: ﴿وَقَالَ الَّذِينَ لا يَعْلَمُونَ لَوْلا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ أَوْ تَأْتِينَا آيَةٌ كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّثْلَ قَوْلِهِمْ تَشَابَهَتْ قُلُوبُهُمْ﴾ (البقرة: ١١٨).

وقال تعالى عن مشركي قريش: ﴿كَذَلِكَ مَا أَتَى الَّذِينَ مِن قَبْلِهِم مِّن رَّسُولٍ إِلاَّ قَالُوا سَاحِرٌ أَوْ مَجْنُونٌ (٥٢) أَتَوَاصَوْا بِهِ بَلْ هُمْ قَوْمٌ طَاغُونَ﴾ (الذاريات: ٥٢ ـ ٥٣).

أي: إن هذا الاشتراك والتشابه في الموقف من الرسل، بين الأولين والآخرين، والمسارعة إلى الاتهام بالسحر أو الجنون، لم ينشأ نتيجة تواصٍ بين هؤلاء وأولئك، بل السبب أنهم جميعًا طغاة ظالمون، فلما تشابهوا في السبب، وهو الطغيان، تشابهوا في النتيجة.

ومن عرف التاريخ وسنن الله فيه، وكان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد، تعلّم من أخطاء الآخرين، وكان له بهم عظة، فالسعيد من وعظ بغيره، واقتبس مما عندهم من خير، فالحكمة ضالة المؤمن أنّى وجدها فهو أحق بها.

**سنتان مهمتان من سنن الله:**

ومن السنن المهمة التي يغفل عنها المتحمسون والمتعجلون سنتان مهمتان هما:

١ ــ سنة التدرج.

٢ ــ وسنة الأجل المسمى.

**سنة التدرج:**

فأما التدرج فهو سنة كونية، وسنة شرعية أيضًا.

ولهذا خلق الله السموات والأرض في ستة أيام، وكان قادرًا أن يقول: كوني فتكون، ولكنه خلقها في أيام ستة من أيام الله تعالى، أي في ستة أطوار أو أزمنة يعلمها الله، فليست هي أيامنا هذه إذ هي قبل خلق الشمس والأرض وما يتبعهما من ليل أو نهار.

وكذلك نرى خلق الإنسان والحيوان والنبات، كلها تتدرج في مراحل حتى تبلغ نماءها وكمالها.

فهذا من الناحية الكونية، وأما من الناحية الشرعية، فقد بدأ الإسلام بالدعوة إلى التوحيد وتثبيت العقيدة السليمة، ثم كان بالتشريع شيئًا فشيئًا. فقد فرضت الفرائض وحرمت المحرمات بالتدريج، كما هو ثابت في فرض الصلاة والصيام والزكاة، وتحريم الخمر وغيرها، ولهذا افترق القرآن المكي عن القرآن المدني.

وفي هذا المعنى تقول عائشة رضي الله عنها، واصفة تدرج التشريع ونزول القرآن: «إنما أنزل أول ما أنزل من القرآن سور فيها ذكر الجنة والنار، حتى إذا ثاب الناس إلى الإسلام، نزل الحلال والحرام، ولو نزل أول شيء: لا تشربوا الخمر ولا تزنوا، لقالوا: لا ندع الخمر ولا الزنى أبدا»[1].

ومن هنا كان على الذين يدعون إلى استئناف الحياة الإسلامية، وإقامة دولة الإسلام في الأرض، أن يراعوا سنة التدرج في تحقيق ما يريدون من أهداف، آخذين في الاعتبار سمو الهدف، ومبلغ الإمكانات، وكثرة المعوقات.

ويحضرني هنا مثل من سيرة الخليفة العادل عمر بن عبد العزيز خامس الراشدين المهديين المقتدى بهم، فقد أراد عمر أن يعود بالحياة إلى هدي الخلفاء الأربعة، وذلك بعد أن يتمكن ويمسك الخيوط في يديه، ولكن كان ابنه الشاب الغيور عبد الملك من الأتقياء المتحمسين، ينكر على أبيه عدم إسراعه في إزالة كل بقايا الانحراف والمظالم والتعفية على آثارها، ورد الأمر إلى سنن الراشدين، فقال له يوما: مالك يا أبتِ لا تنفذ الأمور؟ فوالله ما أبالي، لو أن القدور غلت بي وبك في الحق!

فكان جواب الأب الفقيه المؤمن: **«لا تعجل يا بني، فإن الله ذم الخمر في القرآن مرتين، وحرمها في الثالثة، وإني أخاف أن أحمل الناس على الحق جملة فيدعوه جملة، فيكون من ذا فتنة»**[2].

**لكل شيء أجل مسمى:**

والسنة الثانية وهي متممة للسنة السابقة: أن لكل شيء أجلاً مسمى يبلغ فيه نضجه أو كماله، وهذا ينطبق على الماديات والمعنويات فلا ينبغي أن يُستعجل الشيء قبل أن يبلغ أجله المقدر لمثله، فإن الزرع إذا حصد قبل إبانه، والثمر إذا قطف قبل أوانه، لا ينتفع به النفع المرجو، بل قد يضر ولا ينفع.

فإذا كان النبات لا يؤتي أكله إلا بعد أشهر أو سنة. وبعض الشجر لا يثمر قبل

---

(١) رواه البخاري.
(٢) الموافقات ٢/ ٩٤.

سنوات عدة، فبعض الأعمال الكبيرة لا تقطف ثمارها إلا بعد عقود من السنين، وكلما كان العمل عظيمًا كانت ثمرته أبطأ، كما قيل: أبطأ الدلاء فيضًا أملؤها.

وقد يبدأ جيل عملاً تأسيسيًا ذا شأن، فلا يستفيد إلا منه الجيل الثاني أو الثالث أو ما بعد ذلك، ولا ضير في هذا مادام كل شيء يسير في خطه المعلوم وطريقه المرسوم.

وقد كان المشركون في مكة يسخرون من دعوة النبي ﷺ، ومن قوله: إن العاقبة له ولمن آمن به، وإن العذاب لمن صد عنه. فكانوا يستعجلونه هذا العذاب الذي خوفهم به، جاهلين أن لكل شيء موعدًا لن يخلفه ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَوْلا أَجَلٌ مُّسَمًّى لَّجَاءَهُمُ الْعَذَابُ وَلَيَأْتِيَنَّهُم بَغْتَةً وَهُمْ لا يَشْعُرُونَ﴾ (العنكبوت: ٥٣) ﴿وَيَسْتَعْجِلُونَكَ بِالْعَذَابِ وَلَن يُخْلِفَ اللَّهُ وَعْدَهُ وَإِنَّ يَوْمًا عِندَ رَبِّكَ كَأَلْفِ سَنَةٍ مِّمَّا تَعُدُّونَ﴾ (الحج: ٤٧).

ولهذا أمر الله تعالى رسوله الكريم أن يصبر على قومه، كما صبر إخوانه أولو العزم من الرسل من قبل، ولا يستعجل لهم العذاب كما يستعجلون ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُوْلُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلا تَسْتَعْجِل لَّهُمْ﴾ (الأحقاف: ٣٥).

وضرب له وللمؤمنين معه مثلاً بمن خلا قبلهم من أصحاب الرسالات، وكيف صبروا على شدة الابتلاء، وطول الطريق، وصعوبة انتظار النصر ﴿أَمْ حَسِبْتُمْ أَن تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا يَأْتِكُم مَّثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِن قَبْلِكُم مَّسَّتْهُمُ الْبَأْسَاءُ وَالضَّرَّاءُ وَزُلْزِلُوا حَتَّىٰ يَقُولَ الرَّسُولُ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ مَتَىٰ نَصْرُ اللَّهِ أَلا إِنَّ نَصْرَ اللَّهِ قَرِيبٌ﴾ (البقرة: ٢١٤).

أجل، إن نصر الله قريب، ولكن له موعد وأجل مسمى عند ربنا، ولا يعجل الله بعجلة أحد من خلقه.

ومن أجل ذلك كان النبي ﷺ يوصي أصحابه بالصبر، ويربيهم عليه، وألا يستعجلوا النصر قبل أوانه.

ولما شكا إليه خباب بن الأرتّ ما يلقى من شدة الأذى في سبيل الإسلام قائلاً:

ألا تدعو لنا يا رسول الله؟ ألا تستنصر لنا؟ غضب النبي ﷺ، وجلس محمراً وجهه وقال:

**«إن من كان قبلكم ليمشط بأمشاط الحديد ما دون عظمه من لحم وصعب، وينشر أحدهم بالمنشار فرقتين ما يصرفه ذلك عن دينه، والله ليظهرن الله هذا الأمر حتى يسير الراكب من صنعاء إلى حضرموت، لا يخاف إلا الله، والذئب على غنمه، ولكنكم تستعجلون!!»**[1].

**غربة الإسلام في ديار الإسلام:**

وسبب آخر يعمل عمله في نفسية الإنسان المسلم الملتزم بتعاليم دينه في هذا العصر، وخصوصًا الشاب.

ذلك أنه يرى المنكر يستعلن، والفساد يستشرى، والباطل يتبجح، والعلمانية تتحدث بملء فيها، والماركسية تدعو إلى نفسها بلا خجل، والصليبية تخطط وتعمل بلا وجل، وأجهزة الإعلام تشيع الفاحشة، وتنشر السوء. يرى النساء كاسيات عاريات، مائلات مميلات، ويرى الخمر تشرب جهارًا، وأندية الفساد تجعل الليل نهارا. يرى المتاجرة بالغرائز على أشدها، من أدب مكشوف، وأغان خليعة، وصور فاجرة، وأفلام داعرة، وتمثيليات ومسرحيات و. . و. . و. . كلها تصب في نهر الإغراء بالفسوق والعصيان، والتعويق عن الإسلام والإيمان.

يرى المسلم هذا في ديار الإسلام، ويرى معها التشريع الذي يجب أن يعبر عن عقائد الأمة وقيمها في صورة قوانين تحرس معنويات الأمة، وتعاقب من يجترئ على حماها. . هذا التشريع للأسف يبارك المنكر، ويؤيد الفساد، لأنه لم يتبع مما أنزل الله، بل مما وضع الناس، فلا عجب أن يحل ما حرم الله، ويحرم ما أحل الله، ويسقط فرائض الله، ويعطل حدود الله.

ثم يرى الحكام الذين حملهم الله المسئولية عن شعوبهم المسلمة يسيرون في واد غير وادي الإسلام، يوالون من عادى الله، ويعادون من والى الله، ويقربون إليهم من بعّد الله، ويبعّدون من قرب الله، ويقدمون من أخر الإسلام، ويؤخرون من

---

(١) رواه البخاري.

قدمه، ولا يذكرون الإسلام إلا في الأعياد والمناسبات، تمويهًا على شعوبهم، وضحكًا على لحاهم!

ومن ناحية أخرى، يرى الظلم الاجتماعي البين، والتفاوت الطبقي الفاحش، أفراد يلعبون بالملايين، وجماهير لا يجدون الملاليم، قصور تشاد وتنفق عليها عشرات الملايين، وربما لا تسكن في السنة إلا أيامًا معدودات، على حين يموت ملايين في العراء، لا يجدون ما يحميهم من حر الصيف ولا برد الشتاء؛ أناس تموج خزائنهم بالذهب كما يموج التنور باللهب، وأرصدتهم في البنوك الأجنبية بأرقامها السرية، لا يعلم مقدارها إلا الله والكرام الكاتبون، والخواجات الحاسبون؛ وسواد الناس ليس لهم خزائن إلا الجيوب التي كثيرًا ما تشكو الإفلاس والخواء.. فهي قانعة بالقليل، ولكنها لا تجده، منشدة قول أبي العتاهية:

حسبك مما تبتغيه القوتُ    ما أكثر القوت لمن يموتُ!

ومع هذا لا تجد ما تشتري به القوت يسد جوعة الأطفال يصرخون، أو الكبار يتألمون، ولو تبرع وجيه أو ثري من أثرياء النفط، أو أثرياء الانفتاح، أو وسطاء الشركات العالمية! بما يكسبه في صفقة، أو يخسره في ليلة على المائدة الخضراء، أو ينفقه تحت أقدام شقراء، لأغنى الكثير من الفقراء، وأشبع الكثير من الجياع، وكسا الكثير من العراة.

وكيف لا، والثروات الضخمة تجمع بل تنهب، والأموال العامة تسرق بل تغصب، والرشوة لها سوق بل أسواق، والمحسوبية قائمة على قدم وساق، واللصوص الكبار يتمتعون بالحرية والتكريم، واللصوص الصغار وحدهم يتعرضون للعقاب الأليم! وداء الحسد والبغضاء بين الأفراد والفئات ــ نتيجة لهذا التظالم ــ يفتك بالقلوب والعلاقات، فتك الأوبئة بالأجسام؛ ودعاة المبادئ الهدامة يستغلون هذا المناخ وتناقضاته الصارخة، ليؤججوا نار الصراع الطبقي، والحقد الاجتماعي، تهيئة لنشر مذاهبهم المستوردة، فيجدوا في هذا الجو الأذن التي تسمع، لا حبًا في المذهب المنشود، ولكن كرهًا للواقع المشهود.

وأساس هذا كله: أن الإسلام ــ بشموله وتكامله وتوازنه ــ غائب عن الساحة،

غريب في أوطانه، منكور بين أهله، معزول عن الحكم والتشريع، وعن توجيه الحياة العامة، وشئون الدولة في سياستها واقتصادها، وسائر علاقاتها بالداخل والخارج. . وفرض على الإسلام أن يتقوقع في العلاقة بين المرء وربه، ولا يتجاوزها إلى العلاقات الاجتماعية أو الدستورية، أو الدولية.

ومعنى هذا أنه فرض على الإسلام أن يكون نسخة من النصرانية في عهد انكماشها، أي: يكون عقيدة دون شريعة، وعبادة دون معاملة، ودينًا دون دولة، وقرآن دون سلطان.

فرض على الإسلام أن يحمل أوزار تاريخ غير تاريخه، لأمة غير أمته، في أرض غير أرضه، نتيجة ظروف لم يعرفها هو.

فقد حفل تاريخ الكنيسة الكاثوليكية في الغرب بمآسٍ ومواقف سلبية، وقفت فيها إلى جوار الجهل ضد العلم، وإلى جوار الاستبداد ضد التحرر، وإلى جوار الملوك والإقطاعيين ضد الشعوب والفئات الضعيفة، وقامت محاكم التفتيش تعذب كل ذي علم أو فكر جديد، وتحرق العلماء أحياء وأمواتًا، وتفرض الظلم والظلام على المجتمعات باسم الدين، فلا غرو أن ثارت الجماهير عليها، وعملت على التحرر من طغيانها وتسلطها.

ما ذنب الإسلام حتى يحمل نتائج هذا التاريخ الأسود، ويحكم عليه بالعزل عن القيادة للأمة، والطرد من موقع التشريع والتوجيه والتأثير، وأن يحبس في خبايا الضمائر فإن خرج منها فليبق بين جدران المساجد والزوايا، على أن يظل في المسجد أيضًا، قصير اللسان، خفيض الصوت، حافظًا للمثل القائل: من سعادة جدك، وقوفك عندك حدك، فهو مسجد «موجّه» موضوع تحت مجهر المراقبة، ليس له حرية الدعوة، ولا الأمر بالمعروف أو النهي عن المنكر.

المشكلة ترجع في جوهرها إلى فرض «العلمانية» على المجتمع الإسلامي، وهي اتجاه دخيل عليه، غريب عنه، مجاف لكل مواريثه وقيمه، فإن محصلة «العلمانية» هي فصل الدين عن الدولة، وإبعاده عن الحكم والتشريع، وهذا لم يعرفه الإسلام في تاريخه

قط، إذ كانت الشريعة هي أساس الفتوى والقضاء في الأمة الإسلامية طول عصور تاريخها، وكان الإسلام مصدر العبادات والمعاملات والآداب والتقاليد بين الناس.

قد يوجد من شذ عن ذلك من الحكام والمحكومين، من اتبع الهوى، وانحرف عن الهدى ودين الحق، ولكن لم يوجد قط من يجحد الإسلام شريعة يرجع إليها المختصمون، ويتحاكم إليها المختلفون.

حتى الطغاة والجبابرة المتسلطون من أمثال: الحجاج بن يوسف وغيره، إذا ووجهوا بأحكام الشرع، ونصوص القرآن والسنة، لم يملكوا إلا أن يقولوا: صدق الله ورسوله، سمعنا وأطعنا، غفرانك ربنا وإليك المصير.

وفرق كبير بين أن تميل عن صراط الشريعة وعدلها، بدافع من شهوة أو غضب، أو حسد أو غفلة، أو نحو ذلك، وبين أن تجمّدها، ولا تعترف بها، ولا تقر بأن لها السيادة، ومن حقها الحكم، لأنها تمثل كلمة الله، وحكم الله، وكلمة الله هي العليا ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ حُكْمًا لِّقَوْمٍ يُوقِنُونَ﴾ (المائدة: ٥٠).

فلا غرو أن تصدم هذه المشكلة بعنف وجدان الجيل المسلم، وتقلق ضميره، حيث يجد الأمم الأخرى تكيف حياتها وفقًا لعقائدها وفلسفاتها وتصوراتها عن الدين والوجود وعن الله والإنسان، ويجد المسلم وحده مكتوبًا عليه أن يعيش في صراع بين عقيدته وبين واقعه، بين دينه وبين مجتمعه.

«إن العلمانية» قد تقبل في مجتمع نصراني، ولكنها لا تجد قبولاً عامًا في مجتمع إسلامي أبدًا.

«إن النصرانية» لا تشتمل على شريعة أو نظام للحياة يوجب على المؤمن بها التزامًا خاصًا بهذا النظام أو تلك الشريعة.

بل الإنجيل نفسه قبل تقسيم الحياة إلى شطرين: أحدهما لله أو للدين، والآخر لقيصر أو للدولة، فقال «أعط ما لقيصر لقيصر وما لله لله».

وبهذا يستطيع النصراني أن يعيش في ظل حكم علماني، وهو مطمئن الضمير غير مخدوش العقيدة.

كمـا أن الغربيين ــ من النصارى خـاصة ــ لهم عذرهـم في الهرب من «الحكم الديني» إلى الحـكم العلمـاني. فـالحكـم الديني ــ كـمـا عـرفـوه ــ يـعني حكم الكهنوت، وسلطة الكنيسة، وما يتبعها من قرارات الحرمان، وصكوك الغفران!

فإذا نظرنا إلى المجتمع المسلم وجدنا قبول «العلمـانية» لديه يعني شيئًا آخر: فإن الإسلام عقيدة وشريعة، ونظام كامل للحـياة، وبهذا يعني قبوله «العلمانية» إطراح شريعة الله، ورفض أحكام الله، واتهام هذه الشـريعة بأنها لا تصلح لهذا الزمن.. واتخاذ البشـر شرائع لأنفسهم من وضع عـقولهم، معناه: تفضـيل علمهم المحدود وتجاربهم القاصرة على هداية الله ﴿قُلْ أَأَنتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ﴾ (البقرة: ١٤٠).

لهذا كانت الدعوة إلى العلمانيـة بين المسلمين معناها: الإلحاد والمروق من الإسلام. وكان قبـول العلمانية أساسًا للحكـم بدلاً من الشريعة الإسلاميـة ردة صريحة عن دين الأمة الذي رضيه الله لها، ورضيته لنفسها، والذي فرض عليها أن تحكم بما أنزل الله.

وكان السكوت من الشـعب على هذا المنكر الكبير مخـالفة بينة، ومعصـية ظاهرة، أبرز نتائجهـا الشعور بالإثم، والإنكار القلبي على الوضـع القائم، وفـقد الإحساس بالرضى عنه والاطمئنان إليه والاحترام له لأنه وضع يفتقد الشرعية في نظر المسلم.

ثم إن العلمانية تنسجم مع التفكير الغربي الذي ينظر إلى الله أنه خلق العالم ثم تركه، فعلاقـته به كعلاقة صانع السـاعة بالساعة، صنعها أول مـرة ثم تركها تدور بغير حـاجة إليه. وهذا الفكر موروث من فلسـفة اليونان، وخاصـة فلسفة أرسطو الذي لا يدبر الإله عنده شيئًا من أمر العالم، بل لا يعلم عنه شيئًا، فهو إله مسكين كمـا وصفه «ول ديورانت»! فـلا عجب أن يدع مثل هـذا الإله الناس وشأنهم؛ إذ كيف يشرع لهم وهو يجهـل أمورهم؟ بخلاف نظرتنا ــ نحن المسلمين ــ إلى الله، فـهو خـالق الخلق، ومالك الملك، ومـدبر الأمـر، الذي أحاط بكل شيء علمًـا، وأحصى كل شيء عـددًا، ووسعت رحمته كل شيء، ورزقـه كل حي، لهذا أنزل الشرائع، وأحل الحـلال، وحرم الحرام، وفرض علـى عباده أن يلتزمـوا بما شرع، ويحكموا بما أنزل، وإلا كفروا وظلموا وفسقوا[1].

---

(١) انظر كتابنا الحلول المستوردة وكيف جنت على أمتنا: ١١٣ ـ ١١٤.

يرى المسلم الملتـزم المستمسك هذا كله بعينيه، ويـلمسه بيـديه، ولا يدري ماذا يصنع لمقاومتـه، وليس له من الأمر شيء، إنه لا يستطيع أن يغـير المنكر بيده، ولا يستطيع أن يغـيره بلسانه، فلم يـبق له إلا أن يغيره بقلبـه، وذلك أضعف الإيمان؛ والتغييـر بالقلب أن يغلي من داخله كما يغلي القدر فوق النـار، وأن يتحرق فؤاده على ما يرى حسـرة وغمًا، وأن يذوب قلبه كـما يذوب الملح في الماء، لما يرى من المنكر ولا يستطيع تغييره.

وهذا الغليان النفسي لا يظل مكبوتـًا أبد الدهر، بل لا بد أن يتنفس، معبراً عن نفســه، بصورة أو بأخرى. فـإن القدر إذا زادت عليهـا النار، فلا بد أن تتفـجر أو تتكسر.

**الهجوم العلني والتآمر الخفي على الأمة الإسلامية:**

أضف إلى ذلك كله ما لقيه ويلقاه العالم الإسلامي شرقًا وغربًا وشمالاً وجنوبًا من هجمـة شرسة على أوطانه، ومـقدساته، ومـا يشن على الأمة الإسلامـية من حرب لا تخبو نارها: علنيـة حينًا، وخفية أحيانًا، حرب اتفـقت عليها كل القوى غير المسلمة: يهـودية وصليبية وشيوعيـة ووثنية، حتى إنها لتختلف فـيما بينها كل الاختـلاف، ثم نراها تتفق كل الاتفـاق إذا هبت ريح الإسلام في صـورة دعوة أو حركة أو دولة.

ولهذا تجـد كلَّ القضايا من يناصـرها ماديًا، ويدعمـها أدبيًا من شـرق وغرب، مستفيدة من تناقضات الدول الكبرى، وخاصة الدولتان العظميان: أمريكا وروسيا. إلا القضايـا الإسلامية، فإنهـا لا تجد تأييدًا حقـيقيًا عـمليًا من هؤلاء ولا هؤلاء. وصدق الله إذ يقول: ﴿ وَالَّذِينَ كَفَرُوا بَعْضُهُمْ أَوْلِيَاءُ بَعْضٍ ﴾ (الأنفال: ٧٣).

وهل يسمـع مسلمًا يؤمن بالأخـوة الإسلامـية، ويعـتز بالانتمـاء إلى خيـر أمة أخـرجت للناس، ويؤمن بأن المسلمين ـ وإن اخـتلفت أوطانهم وألسـنتهم ـ أمـة واحدة، يسعـى بذمتهم أدناهم، وهم يد على من سواهم، وأنّ من لم يـهتم لأمر المسلمين فليس منهم ـ أن يرى مآسـي أمته في كل مكان ويرى إخواته في العـقيدة

معرضين للإبادة المادية بالتقتيل والتنكيـل، أو الإبادة المعنوية بالتنصير أو «التشييع»، أو على الأقل التجهيل والتضليل، ثم يصبح ويمسي قرير العين، ضاحكًا ملء سنّه، نائمًا ملء جفنه؟ فأين أخوة الإيمان، ورابطة الإسلام؟

إن أنباء الصبـاح والظهيرة والمساء، تحمل إلى المسلم الغـيور كل يوم عن إخوانه في فلسطين، أو في لبنـان، أو في أفغـانستـان، أو في الفلبين، أو في إرتيـريا أو الصومال أو قـبرص أو الهند، أو غيرها من البـلاد التي تعيش فيها المـسلمون أقلية مضطهـدة، أو أكثرية مقـهوره، ما يزلزل قلبـه زلزالاً شديدًا، وما يعصـر قلبه من الألم عصرًا، وما يكوي كبده بالأسى والحسرة كي النار أو هو أشد إيلامًا.

وأهم من ذلك أنه لا يجد من حكومات بلاده الإسلامـية تجاوبًا مع هذه القضايا العادلـة، بل يجد الإعـراض عنها، أو التعتـيم عليها، أو الوقوف مع خصـومها، وتغليـب المصلحـة الإقليمـية الضـيقـة، أو الاعـتبـارات العرقـيـة الجاهليـة، أو الارتبـاطات والولاءات للمـعسكـرات المخـتلفـة، على الولاء لله ولرسـوله ولدينه ولأمته ولقضاياها.

وفوق ذلك كله يقرأ الشباب المسلم ويسـمع: أن هذه المواقف السلبية من قضايا الإسلام داخل بلاده، إنما تصنعها القـوى المعادية للإسلام خارج بلاده، وأن حكامه ليسوا إلا أدوات في أيدي الصـهيونية، أو الصليبـية العالمية، أو الشيوعـية الدولية، تحركـهم من وراء ستار فـيتحـركون، وتخوفـهم من الانتفاضـة الإسلاميـة الفنية، فيخافون، ثم تدفعهم لضربها، فيندفعون!

كان من القضايا التي فجرت الكوامن لدي الشباب المسلم في السنوات الأخيرة، ما آلت إليه قضـية العرب والمسلمين الأولى بعد النكبة الكبـرى في حزيران (يونيو) سنة ١٩٦٧م تلك التي خففوا وقعها فسموها «النكسة».

لقد عاش الشباب العربي المسلم، وهو يلقن أن إسـرائيل كيان طفيلي دخيل قام على الاغتصـاب والعدوان، وأن تحرير أرض الإسلام من هذه الجرثومـة الغريبة في

جسم الأمة المسلمة فريضة دينية وقـومية، وأن لا حق لدولة إسرائيل في البقاء على أرض ليست لها، وكما قال مفتي فلسطين الأكبر الحاج أمين الحسيني رحمه الله: إن فلسطين ليست بلدًا بغير شعب حتى تستقبل شعبًا بغير بلد!

ثم دار الفلك دورته فكانت كارثة ١٩٦٧م وإذا بـالسياسة العـربية تتخذ مـساراً جديدًا كل همه وغايته ليس أكثر من «إزالة آثار العدوان» أي: الاعتراف بإسرائيل، وبكل ما عدت عليه قبل ٥ حزيران (يونية) ١٩٦٧م ومعنى هذا: أن العدوان الجديد قد أضفى الشرعية على العدوان القديم!

فلماذا كـانت حرب ١٩٤٨م؟ ولماذا كـانت حرب ١٩٥٦م؟ ولماذا كـانت حرب ١٩٦٧م؟

لماذا لم تسلمـوا لإسـرائيل منذ التـقـسيم، وتريحـوا الأمـة من أعـباء الحـرب وخسائرها وويلاتها؟

وجاء السـعي وراء ما سمي «الحل السلمي» ومـعاهدات السلام مـخيبًـا للآمال ومحـبطًا لكل ما كـان عند الشباب من توثب وطمـوح ـ ومهـما برره من برره ـ بضرورات واعتـبارات عسكرية أو سياسيـة محلية أو دولية، فقد كـان ذلك صدمة شديدة العنف لأنفس الشباب المسلم وآماله.

وزاد من وقع الصـدمة على نفـسه أن القـوى العـالمية الكبـرى كلها تؤيد بقـاء إسرائيل، مع وضوح حقنا نحن العرب والمسلمين، إنهـا الصليبية في شكل جديد، هكذا يفكر الشباب ويشعرون، والوقائع تؤيدهم.

هذا الشعـور ولا شك، يعمل عمله في أنفس الناشـئة المسلمة، الشـعور بتلك الروح الصليبيـة التي لا تزال تحرك الكثيرين من ساسة الغـرب وقادتهم إلى اليوم، والنظر إلى العالم الإسلامي وإلى كل حركة إسلامية فيه من خلال الأحقاد الموروثة من عهود الصراع مع أمة الإسلام.

ولقد تشكك كثـير من مثقفي المسلمين المستنـيرين وشككوا، حينًا من الدهر في

صحة هذه القضـية: (الروح الصليبية لدي الغرب) بدعـوى أن المصالح وحدها هي الدافع الأوحد ـ وإن تساهلنا، قلنـا: المحرك الأول ـ الذي يؤثر على صنع القرار السياسي أو العسكري عند القوم.

ولم تلبث الأيام أن بينت لهـؤلاء المتفـائلين أنهم مخطئـون، وأنا لا أتحدث عن «اللنبي» أو «غورو» بل أتحدث عن المعاصرين.

لماذا يقف هؤلاء مع إسـرائيل إلى اليوم؟ لماذا يعلنون مـصرِّين على أنهـا خلقت لتبقى؟ لماذا تتحدى أمريكا العالم كله باسـتخدام حق الفيتو كلما أراد مجلس الأمن أن يدين إسرائيل؟

لماذا تساند الحبشة ضد إرتيريا؟

لماذا تقبر القضايا الإسلامية ويعتم عليها، في حين تقام الدنيا ولا تقعد من أجل اختطاف سياسي أو طائرة أو أي حادث فـردي في أي مدينة في الشرق أو الغرب، أو جزر واق الواق؟ لماذا كان دم المسلمين وحدهم أرخص دماء أهل الأرض؟

إنه الثالوث الجهنمي الرهيب، يتآمر على أمـتنا، وتتداعى علينا قواه كما تتداعى الأكلة إلى قصعتها، ثالوث اليهودية والصليبية والشيوعية، الذي اصطلح أهله على حساب وجـودنا، وتم وفاقهم على أن يقـتسموا المغـانم، ويكون علينا المغارم، بل على أن يكونوا هم الجزارين ونحن الضحايا.

أما حكامنا فـهم في نظر الشباب «أحجار عـلى رقعة الشطرنج» تحركهـا وتنقلها من موقع إلى مـوقع، تلك القوى الخـفيـة التي تحكم العالم! وما الانـقلابات التي نشهدها، والتغيـرات التي نراها إلا «لعبة» تلعبها تلك القوى على مـسرح السياسة تريك الجبان بطلاً يقـاتل ويضرب، ويكِرُّ ويفر، وهو في حقيقـته لا يعرف من أمر الكر والفر شيئًا، إنما هو الخداع والتمثيل.

قد يكون في الكـلام بعض المبالغة والتـهويل، لكن فيـه بعض الحق بالتأكـيد، وتدل عليـه مواقف ومظاهر شـتى، وهو الذي رسّخ في أذهان الكثيـرين أن هؤلاء

الحكام متـآمرون مع أعـداء الإسلام على إجهـاض الصحـوة الإسلاميـة، وضرب الحركة الإسلامية، حتى لا تبلغ المسـيرة غايتها، ولا يؤتي الزرع أكله. فهؤلاء عند الشبـاب في الظاهر زعمـاء وطنيون، على أوطانهم يغـارون، وفي الباطن عـملاء مأجورون، على دين أمتهم يغيرون، ولحساب أعدائها يعملون!

**مصادرة حرية الدعوة إلى الإسلام الشامل:**

وسبب آخر لا بد أن ننبه عليه، وهو يتـعلق بحرية الدعوة إلى الإسلام والعمل له: فمن المعلوم أن الإسـلام لا يكتفي من المسلم أن يكون صالحًا في نفـسه، حتى يبذل جهده في إصلاح غيره.

ولهـذا كانت فـريضة الـدعوة إلى الخـير والأمـر بالمعـروف والنهي عن المنكر، والتواصي بالحق والتواصي بالصبر، وكان كل مسلم في نظر الإسلام مكلفًا بالدعوة إلى دينه على قدر طاقتـه ووسائله. فكل مسلم مخـاطب بقوله تعالى: ﴿ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ﴾ (النحل: ١٢٥) وكل من اتبع رسـول الله ﷺ هو داعيـة إلى الله كما قال تعالى يخاطب رسوله: ﴿قُلْ هَٰذِهِ سَبِيلِي أَدْعُو إِلَى اللَّهِ عَلَىٰ بَصِيرَةٍ أَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِي﴾ (يوسف: ١٠٨).

ولهذا كان شعار المصلحين المجددين: أصلح نفسك، وادع غيرك ﴿وَمَنْ أَحْسَنُ قَوْلًا مِّمَّن دَعَا إِلَى اللَّهِ وَعَمِلَ صَالِحًا وَقَالَ إِنَّنِي مِنَ الْمُسْلِمِينَ﴾ (فصلت: ٣٣).

والإسلام لا يحب للمـسلم أن يعمل وحده، فـ «يد الله مع الجمـاعة» و«المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضًا»، والمرء قليل بنفسه كثير بإخوانه، والتعاون على البر والتـقوى فريضة دينيـة، وضرورة حيـوية، فلا غرو أن يكون العمل الجـماعي للدعوة الإسلامية واجبًا شرعًا؛ لأن مالا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

يؤكـد هذا الوجوب أن القـوى العـقائديـة المخالفـة تعـمل في صورة تكتـلات وأحزاب ومـؤسسـات، فلا بد أن تواجه بمثل أسلـوبها، وإلا بقينا في ذيـل القافلة عاجزين أن نصنع شيئًا، وغيرنا يعملون ويتقدمون.

ومن ثم كان من أكبـر الإثم الذي ترتكبه بعض الحكومات في البلاد الإسـلامية مصادرة حرية الدعـوة إلى الإسلام باعتباره عقيدة ونظام حـياة، والوقوف في وجه الداعين إليـه، والعاملين لتحكـيم شريعتـه وإقامـة دولته، وتوحيـد أمتـه، وتحرير أوطانه، ونصرة قضاياه، وتجميع الناس عليه.

وكان هذا الضـغط على الدعوة والدعـاة، والتضـييق على العـمل الإسلامي - وخاصة العمل الجماعي - من أبرز الأسباب التي تدفع إلى التطرف دفعًا، ولا سيما أن الفلسفات والمذاهب الوضعـية الأخرى تتمتع بالحرية والمسـاندة، بلا مضايقة ولا إعنات.

وليس مـعقولاً أن يطلـق العنان في أرض الإسلام لدعـاة العلمانيـة والماركسـية والليـبراليـة وغـيرها مـن المذاهب والفلسفـات والأنظمـة، وأن تنشـأ لها أحـزاب ومنظمـات، وتنطق باسـمهـا صحف ومـجـلات.. ويفرض الحظر على الإسـلام وحـده، وهو صاحـب الدار، وتوضع الكمـائم على أفواه دعـاته وحـدهم، وهم المعبرون عن سواد الشعب، وعن عقائد الأمة وقيمها.

أحـــــرام عـلى بـلابـله الـدوح     حـلال للطيـر من كـل جنس؟!
كـــل دار أحـق بـــالأهـــل إلا     في خـبيث مـن المذاهب رجس!

إن الدعوة إلى الإسلام الإيجابي المتكامل ـ عقيـدة ونظام حياة ـ أصبح بضاعة محظورة، وسلعة مصادرة في عدد من أقطار الإسلام.

والإسلام المسموح به هو الإسلام «المستأنس» إسلام الدراويش ومحترفي التجارة بالدين، إسلام عصور التخلف والانحطاط.. إسـلام الموالد والمناسبات الذي يسير في ركاب الطغاة، ويدعـو لهم بطول البقاء! إسلام الجبرية في الاعـتقاد، والابتداع في العبادة، والسلبيـة في الأخلاق، والجمود في التفكير، والاشتـغال بالقشور في الدين، دون اللباب.

هذا الإسلام هو المسموح به، المشمول بالرعاية والتأييد من قبل سلاطين الجور،

وحكام السوء، حتى العلمانيون اللادينيون منهم، يحتفون بهذا النوع من التدين ويباركونه، ويظهرون التكريم لرجاله، والتعظيم لدعاته، ليقوموا بدور التخدير للشعوب المقهورة، والطبقات المطحونة، ويغرقوا الشباب في بحار من التهويمات والشطحات، والرموز والمصطلحات، والرسوم والشكليات، مما يخمد روح الجهاد للطاغوت، والمقاومة للظلم، والتغيير للمنكر والفساد.

ولعل هذا ما جعل «ماركس» ومدرسته يزعمون: أن الدين أفيون الشعوب.

أما الإسلام الحقيقي.. إسلام القرآن والسنة، إسلام الصحابة والتابعين، إسلام الحق والقوة، إسلام العزة والكرامة، إسلام البذل والجهاد، فهو ـ كما ذكرنا ـ مرفوض من جهة أصحاب السلطان، لأنه دائمًا يحمل روح الثورة، على ظلم الحكام، وحكم الظلام، ويربي أبناءه على أن يكونوا من ﴿الَّذِينَ يُبَلِّغُونَ رِسَالاتِ اللَّهِ وَيَخْشَوْنَهُ وَلا يَخْشَوْنَ أَحَدًا إِلاَّ اللَّهَ﴾ (الأحزاب: ٣٩) مؤمنين بأن الرزق واحد، والعمر واحد، والرب واحد، فلا محل للخوف إلا منه، ولا الاعتماد إلا عليه سبحانه.

في بلد إسلامي كان دارًا للخلافة عدة قرون خرج زعيم حزب شعبي كان نائبًا لرئيس الوزراء من الوزارة إلى السجن.. وقدم هو وأنصاره إلى المحاكمة بتهمة الدعوة إلى الإسلام وإلى تحكيم شريعته في بلد يدين ٩٩٪ من سكانه بالإسلام! وألصق الادعاء بهم خمس عشرة جريمة! تدور كلها حول محور واحد هو العمل على تغيير تركية من دولة لا دينية تقاوم الإسلام ــ دين الشعب ــ إلى دولة تحترم الإسلام وتنزل على حكمه، كما هو مقتضى الإيمان.

فالحكم العسكري التركي الذي يحكم البلاد بقوة الجيش، يجعل الولاء لأتاتورك لا لله ورسوله، ويعتبر مجرد الدعوة إلى تحكيم الشرع الإسلامي، وصبغ الحياة بالصبغة الإسلامية، جريمة يعاقب عليها القانون، ولو كان بالطرق المشروعة والوسائل المتعارف عليها في كافة الأنظمة الديمقراطية التي يتغنون بها.

لم يحاكم هؤلاء لأنهم استخدموا القوة والعنف، ولا لأنهم انشأوا جهازًا سريًا

مسلحًا لقلب نظام الدولة، بل لأنهم يؤمنون بالإسلام - دينهم ودين آبائهم وأجدادهم - كما أنزله الله: عقيدة وشريعة ونظام حياة، ويدعون إليه كما آمنوا به، بالحكمة والموعظة الحسنة وبالجدال بالتي هي أحسن، من خلال المنابر الشرعية والقنوات الدستورية.

لقد أخذ المدعي العسكري على المتهمين أنهم رفعوا الشعارات الآتية:

**الإسلام هو السبيل الوحيد**

**ومحمد هو القائد الأوحد**

**والشريعة هي الإسلام**

**والقرآن هو الدستور**

فهل يسع مسلمًا أن ينكر شعارًا من هذه الشعارات مادام قد رضي بالله ربًا، وبالإسلام دينًا، وبمحمد رسولاً؟

فماذا يصنع المسلمون الذين يريدون أن يعيشوا وفقًا لعقيدتهم وهم يرون الكفر مفروضًا، والإيمان مرفوضًا؟ والحرام حلالاً، والحلال حرامًا؟

أليست هذه الأوضاع المقلوبة هي التي تنشئ العنف، وتولد التطرف والمغالاة؟

وفي إحدى البلاد العربية الإفريقية التي تحسب على العالم الحر، يسمح للشيوعيين أن يكون لهم حزب رسمي يمارس نشاطًا سياسيًا علنيًا، في ظل الدستور والقوانين، بلا حظر ولا قيود، في حين حظر على الاتجاه الإسلامي الذي يعبر عن الضمير الحقيقي للشعب، ويصور أفكاره وآلامه وآماله، أن يكون له أدنى وجود رسمي، ولم يكفهم ذلك، حتى ساقوا قادته وعناصره الحية إلى غياهب السجون، وحكم عليهم بأحكام هي غاية في القسوة والشناعة، ولا ذنب لهم إلا أن قالوا ربنا الله، ووجهتنا هي الحق، ومنطلقنا وميزاننا هو الإسلام، وسلاحنا هو الكلمة، وزادنا هو «المعرفة».

أفنلوم الشباب بعد ذلك إذا يئس من أسلوب الحكمة والموعظة الحسنة، والجدال بالتي هي أحسن، ليبحث عن أسلوب آخر، يقابل فيه القوة بالقوة، ويواجه فيه العنف بالعنف، على نحو ما قاله الشاعر العربي:

وكنت إذا قوم غزوني غزوتهم ... فهل أنا في ذا يا لهمدان ظالم؟
متى تحمل القلب الذكي وصارما ... وأنفًا حَميًّا تجتنبك المظالم!

إن استمرار هذه الحال من التضييق على الإسلام الصحيح، لا يمكن أن يدوم، فلا بد أن يجد الإسلام له أهلاً وأنصارًا، ولا تزال طائفة من هذه الأمة قائمين على الحق لا يضرهم من خالفهم أو خذلهم حتى يأتي أمر الله وهم على ذلك.

ومن الخير لنا ولديننا ودنيانا أن ندع هذه الطائفة تولد ولادة طبيعية، ونفسح المجال لنموها في جو طلق، تنشق فيه أنسام الحرية، كما ينشق غيرها، بعيدًا عن الضغط والمصادرة، وإلا فإنها ستجد لها طريقًا آخر، وستكيف نفسها وجوّها على غير ما نريد لها.

إن الدعوة إلى الإسلام كالماء القوي الدافق، لا بد أن تجد لها مجرى ولو بين الصخور.

وإذا لم تفتح الأبواب والنوافذ أمام هذه الدعوة علانية، فلا بد أن تبحث لها عن سراديب تحت الأرض، حيث يسود الظلام، وتلتبس الرؤية، ويجد الغلو طريقه إلى الأنفس والعقول، دون أن تجد من يصوب لها خطأها، ويردها إلى سواء السبيل.

**اللجوء إلى العنف والتعذيب لا يقاوم التطرف بل يخلقه:**

وتبلغ الأسباب هنا منتهاها حين تلجأ السلطات إلى استخدام العنف والتعذيب البدني والنفسي، داخل السجون والمعتقلات التي يساق الناس إليها بالسياط، ويعاملون فيها أدنى مما تعامل الحيوانات في الحظائر.

ولقـد رأى المتـدينون المسلمـون خاصـة داخل تلك السـجـون من ألوان الإيذاء والعـذاب ما تقشعـر من ذكره الأبدان، ومـا تشيب من هوله الولدان. . واسـألوا السجن الحربي وغيره عما وقع في سنة ١٩٥٤م، وسنة ١٩٦٥م من صنوف التنكيل والتعذيب، لقـد شويت الأجسام الغضـة بالكرابيج شيًا، وكويت بالنيـران وأعقاب السجـاير كيًـا. علق الرجال ـ وأحـيانًا النسـاء! ـ من أرجلهم كمـا تعلق الذبائح، يتناوبهم الجلادون واحدًا بعد الآخر، كلما تعب أحدهم من طول الجلد أراحه آخر، حتى يصيـر الجسم كومة من الدم والقيح والصديد، وكم من أناس سـقطوا شهداء تحت العـذاب، لم يرقّ لهم، ولـم يعبـأ بهم القسـاة الجبـارون، الذين لـم يخـشوا خالقًا، ولم يرحموا مخلوقًا.

لقد استخدموا كل ما عرفوا مما وصلت إلـيه النازية والفاشية والشيوعية، وزادوا على ذلك أساليب ابتدعوها في إيذاء الأبدان، وتعذيب النفوس، وغسل الأمخاخ، وإهدار الآدمية!

في داخل هذا الأتون المحمي لتعذيب البشر ولد التطرف، ونبتت فكرة «التكفير» ووجدت في هذا الجو اللاهب عاملاً مساعدًا على الاستجابة لها.

لقد بدأ هؤلاء المعذبون بسؤال بسيط لأنفسهم: لم كل هذا العذاب يصب علينا؟ وأي جريمة اقترفناها، إلا أن قلنا: ربنا الله، ومنهجنا الإسلام ودستورنا القرآن؟ وما نريد من أحد جـزاء، ولا شكورًا، إلا أن نؤدي واجبنا نحـو ديننا، وأن يرضي الله تعـالى عنا، أيمكن أن يكون العـمل للإسـلام في بلد إسلامي جنـاية ينكل بنا من أجلها كل هذا النكال؟!

وانتـقلوا من هذا السـؤال إلى سـؤال آخر: «هؤلاء الـوحوش الذين ينـهشـون لحومنا، ويـضربوننا إلى أن نخرّ صـرعى، يدوسون إنسـانيتنا بأقـدامهم، ويسـبُّون ديننا، وينتهكون حـرماتنا ويسخرون من صلاتنا وعـبادتنا، ويجترئون أحـيانًا حتى على ربنا، حتى قـال كبير لهم يومًـا: (هاتوا ربكم وأنا أحطه في زنزانة!!) هؤلاء هل يعدون مـسلمين؟ وأين الكفر إذن إذا كان هؤلاء مسلمين؟ لا. إن هـؤلاء كفار خارجون من الملة ولا دين لهم».

وانتقلوا من هذا السؤال إلى سؤال آخر: إذا كان هذا حكم هؤلاء الذين يعذبوننا إلى الموت فما حكم سادتهم الذين يأمرونهم ويوجهونهم ويصدرون إليهم القرارات؟ ما حكم أولئك القادة والحكام الذين في أيديهم سلطة الأمر والنهي والإبرام والنقض، الذين لم يحكموا بما أنزل الله، ولم يكتفوا بذلك حتى حاربوا بكل شدة كل من يدعو إلى الحكم بما أنزل الله؟

هؤلاء بالنظر إلى أولئك، أشد كفرًا، وأصرح ردة عن الإسلام. وحسبنا فيهم قول الله تعالى: ﴿وَمَن لَّمْ يَحْكُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْكَافِرُونَ﴾ (المائدة: ٤٤).

وبعد أن اقتنعوا بهذه النتيجة، وآمنوا بها، انتقلوا إلى سؤال رابع، توجهوا به إلى من معهم من السجناء والمعتقلين: ما قولكم في هؤلاء الحكام الذين لم يحكموا بما أنزل الله، وزادوا على ذلك التنكيل بكل من دعا إلى حكم الله؟

فمن وافقهم على تكفيرهم فهو منهم، ومن خالفهم أو توقف في الأمر فهو كافر مثلهم، لأنه شك في كفر الكفار، ومن شك في كفر الكافر فهو كافر.

ولم يقفوا عند هذا الحد، فقد انتقلوا إلى سؤال خامس: هذه الجماهير التي تطيع هؤلاء الحكام وتخضع لهم، وهم يحكمون بغير ما أنزل الله، ما حكم هؤلاء؟

وكان الجواب حاضرًا عند هؤلاء: إنهم كفار مثلهم، فقد رضوا بكفر هؤلاء الحكام وأقروه وصفقوا له، والرضى بالكفر كفر ولا شك.

ومن هذا المنطلق انتشرت موجة تكفير الناس بالجملة، وتفرعت عن هذه الفكرة الأساسية أفكار فرعية متطرفة أخرى، وكانت البداية هناك في السجن الحربي العتيد.

إنها سنة الحياة المشاهدة المجربة: إن العنف لا يولد إلا عنفًا، وشدة الضغط لا يكون من ورائها إلا الانفجار.



## الفصل الثالث

# في سبيل العلاج

والآن بعد أن ألقينا بعض الضوء على ما سموه «التطرف الديني» وبينا حقيقته وعلاماته، وكشفنا عن المهم من أسبابه وبواعثه ومثيراته، بقي علينا أن نسأل: ما العلاج؟ وما طرائقه؟ ومن يقوم به؟

وهنا يجب أن نؤكد أن العلاج لا ينفصل عن الأسباب، فإذا كانت الأسباب كما بينا، متعددة ومتنوعة، فلابد أن يكون العلاج كذلك متعددًا ومتنوعًا.

ولا يتصور أن لمسة سحرية تعالج التطرف، وتعيد المتطرفين إلى خط الاعتدال، فإن الأمراض التي تتعلق بأنفس البشر وعقولهم أعمق وأعقد من أن تعالج بهذه السهولة، وإذا كان من الأسباب ما هو فكري، وما هو نفسي، وما هو اجتماعي، وما هو سياسي، فإن العلاج ينبغي أن يكون كذلك: فكريا ونفسيا واجتماعيا وسياسيا، وأن يكون ذلك كله من منطلق الإسلام، وفي ضوء الإسلام، لأن الظاهرة في أساسها دينية.

وأود أن أذكر هنا أني لست مع الجبريين الذين يرجعون أسباب الظاهرة كلها إلى المجتمع وحده، أو إلى الأوضاع الاقتصادية فحسب، ولا يحملون الشباب تبعة أعمالهم وتصرفاتهم، لأنهم يعتبرونهم كالريشة في مهب الريح، كما قال دعاة الجبرية الدينية قديمًا.

كما لا يجوز أن نحملهم وحدهم عبء المسؤولية ونعفي المجتمع والحكم وأجهزته المختلفة، وخصوصًا المسؤولين عن التربية والتوجيه والإعلام، فهذا ليس من العدل أيضًا، فالمسؤولية إذن مشتركة، وكل له دوره **«كلكم راع وكلكم مسئول عن رعيته»**.

وهنا يقوم سؤال كبير، وهو: ماذا على المجتمع أن يفعل إذا أراد أن يغلب الاعتدال على التطرف؟

وماذا على الشباب أن يفعلوا ليقاوموا النزعة إلى الغلو وما يترتب عليها من آثار؟

هذا ما نحاول أن نجيب عنه في الصحائف التالية.

**دور المجتمع...**

لقد اتضح لنا من دراستنا السابقة أن مجتمعاتنا كان لها دور بارز ــ بتناقضاتها واضطراب أوضاعها ومجافاتها للإسلام ــ في ولادة ظاهرة التطرف ونموها. والواجب عليها إزاء ذلك أن يكون لها دور في علاجها.

ويبدأ هذا الدور من نقطة مهمة، هي أن يعترف هذا المجتمع بانتمائه للإسلام، وما يقتضيه هذا الانتماء من التزام وسلوك، فالإسلام ليس مجرد دعوى تدعى، ولا شعار يرفع، ولا مجرد نص في الدستور على أن دين الدولة الإسلام، ثم تسير سفينة الحياة بعدها في خط يجافي الإسلام.

إن الإسلام منهج متكامل للحياة، يصبغها بصبغته الربانية، ويوجهها وجهته الأخلاقية، ويضع لها الإطار والمعالم والحدود التي تضبط سيرها، وتربطها بغاياتها، وتقيها الانحراف عن الجادة، أو السقوط في الحفر، أو الضياع في مفارق الطرقات.

لهذا كان الإسلام عقائد تقوم الفكر، وعبادات تطهر القلب، وأخلاقًا تزكي النفس، وتشريعًا يقيم العدل، وآدابًا تجمل الحياة.

ولا بد ــ لكي يكون المجتمع مسلمًا حقًا ــ من الالتزام بالإسلام كله، ولا يكون كمجتمع بني إسرائيل الذين أخذوا ببعض أحكام التوراة، ولم يأخذوا ببعض، فقرعهم الله تعالى بقوله:

﴿أَفَتُؤْمِنُونَ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ فَمَا جَزَاءُ مَن يَفْعَلُ ذَٰلِكَ مِنكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ﴾ (البقرة: ٨٥).

لا بد لكي يكون المجتمع مسلمًا من الرضى بحكم الله ورسوله في كل شؤون

الحياة: اجتماعية، أو اقتصادية، أو سياسية، أو فكرية. فهذا هو مقتضى عقد الإيمان ﴿فَلا وَرَبِّكَ لا يُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ يُحَكِّمُوكَ فِيمَا شَجَرَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ لا يَجِدُوا فِي أَنفُسِهِمْ حَرَجًا مِّمَّا قَضَيْتَ وَيُسَلِّمُوا تَسْلِيمًا﴾ (النساء: ٦٥).

﴿إِنَّمَا كَانَ قَوْلَ الْمُؤْمِنِينَ إِذَا دُعُوا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ أَن يَقُولُوا سَمِعْنَا وَأَطَعْنَا وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (النور: ٥١).

يجب على مجتمعاتنا أن تزيل هذا التناقض الصارخ القائم في حياتنا اليوم بين إيماننا بالإسلام عقيدة وشريعة من عند الله، وبين تجميدنا لأحكامه، وتعطيلنا لحدوده، وإغفالنا لتوجيهاته وآدابه، واستيرادنا للمذاهب وأنظمة من الغرب والشرق بديلاً عنه، وبعد ذلك نزعم أننا مسلمون!!

**على حكام المسلمين أن يرجعوا إلى شرع الله..**

يجب أن يؤمن حكامنا بأنهم يعيشون في أوطان الإسلام، ويحكمون أناسًا مسلمين، ومن حق كل قوم أن يحكموا وفقًا لعقيدتهم، وأن تأتي دساتيرهم وقوانينهم معبرة عن معتقداتهم وقيمهم وتقاليدهم، وأن تصاغ مناهج التربية والتعليم وفقًا لها، وأن تسير أجهزة الإعلام والثقافة في اتجاه حمايتها وتثبيتها ونشرها، وأن توضع السياسات الاقتصادية والاجتماعية والداخلية والخارجية في إطارها، وفي خدمة أهدافها.

أما أن يدَّعوا الإسلام ويرفضوا حكمه، ويعرضوا عن قرآنه وسنة نبيه، ويتنكروا لشعائره وشرائعه، فهذا ما لا يقبله عقل، ولا يرضاه دين.

ولقد بلغ تحدي الحكام في أكثر البلاد الإسلامية لضمائر جماهير المسلمين حدًا لا يحتمل.

فمنهم من يرفض الإسلام جهرة مناديًا بالتبعية للشرق أو الغرب، ولا يقبل أن يبقى للإسلام مجرد زاوية يعبر فيها عن نفسه، حتى المسجد أصبح الدين فيه موجهًا لتأييد النظام الحاكم، ومن اجترأ على المخالفة فيا ويله ثم يا ويله!!

ومنهم من يدعي الإسلام، ولكن إسلامه من صنع عقله هو، ومن إيحاء هواه، ومن تزيين شيطانه، يأخذ من الإسلام ما يروقه، ويدع منه ما لا يعجبه، فما قاله عن الإسلام فهو الحق، وما أنكره فهو الضلال، لا يعترف بالسابقين ولا اللاحقين ولا المعاصرين، ولا يبالي أن يخالف الأمة كلها سلفًا وخلفًا، من الصحابة فمن بعدهم، ولا حاجة به لأن يرجع لأئمة الفقه وعلماء الأصول، ومفسري القرآن، وشراح الحديث، فهو الفقيه والأصولي والمفسر والمحدث والمتكلم والفيلسوف، كما قال الشاعر قديمًا:

ليس على الله بمستنكر      أن يجمع العالم في واحد

وهو هذا الواحد ولا ثاني له!! حتى رسول الله ﷺ، ليس في حاجة إلى أن يأخذ عنه، ويتتلمذ عليه، لأنه استغنى - في زعمه - بالقرآن عنه! ونسي أنه هو المبين للقرآن، وأن القرآن نفسه يقول: ﴿مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ﴾ (النساء: ٨٠).

ومنهم من استورد الأفكار والقوانين، ولكنه ترك الإسلام ركنًا صغيرًا على الرغم منه، مثل الأحوال الشخصية في القوانين، والحديث الديني في الإذاعة والتلفاز، والصفحة الدينية يوم الجمعة في الجريدة.. ونحوها.

على أن يعلم أن هذا الركن إنما هو للدين وليس للإسلام، والدين هنا بمفهومه الكنسي الغربي: علاقة بين ضمير العبد وربه، أما الحياة والمجتمع فدع ما لقيصر لقيصر وما لله لله!!

هذا هو الدين عند القوم: عقيدة بلا شريعة، ودين بلا دولة، وتعبد فردي بلا دعوة ولا جهاد، ولا أمر بمعروف، ولا نهي عن منكر.

فإن طوعت لك نفسك من فوق منبرك، أو من خلال صحيفتك، أن تنكر منكرًا، أو تنقد انحرافًا، أو تنصر دعوة للحق، أو تقاوم فكرة للباطل، قيل لك: قد عدوت قدرك، وتجاوزت طورك، وأدخلت الدين في السياسة، ومزجت السياسة بالدين، وبعبارة أخرى: سيَّست الدين، وديَّنت السياسة، وكان عليك أن تعلم غير ما علم الله ورسوله وصحابته وتابعوهم بإحسان، وأسلاف الأمة وأخلافها: أن لا دين في السياسة، ولا سياسة في الدين!

لقد آن لحكامنا أن يعلموا أن لا خلاص لشعوبهم، ولا استقرار لمجتمعاتهم إلا بالإسلام، وكما قال عمر بن الخطاب: «نحن كنّا أذلّ قوم، فأعزّنا الله بالإسلام، فمهما نطلب العزّ بغيره أذلّنا الله».

وما لم يحكم الإسلام في حياتنا، فستظل مجتمعاتنا تفرز بين حين وآخر متطرفين دينيين وغير دينيين.

**عاملوهم بروح الأبوة والأخوة...**

وإن الخطوة الثانية في طريق العلاج ألا نحدث هؤلاء الشباب من فوق أبراج عاجية، مستعلين عليهم أو متبرئين منهم، مما يحفر بيننا وبينهم فجوة واسعة، أو هوة عميقة، فلا يثقون بنا ولا يستمعون لنا، كما أننا لا نستطيع بذلك أن نفهمهم، ونعرف أغوار حياتهم، وحقيقة مشكلاتهم.

ينبغي أن لا يكون موقفنا منهم موقف «ممثلي الاتهام» كل همنا أن نبرز مساوئهم، ونضخم سلبياتهم، ونشكك في نواياهم، ونطعن في أعمالهم، ونلتمس لهم بذلك أقصى العقوبات!!

إنما يجب قبل كل شيء أن نعاملهم بروح الأبوة الحانية، والأخوة الراضية، ونشعرهم أنهم منّا، وأننا منهم، وأنهم فلذات أكبادنا، وأمل حياتنا، ومستقبل أمتنا، وبذلك ندخل إليهم من باب الحب لهم، والإشفاق عليهم، لا من باب الاتهام لهم، والتكبر عليهم.

يجب أن نقف موقف المحامي عنهم، حيث تصوب إليهم سهام الاتهام من أمام ومن خلف، وعن يمين وشمال، بحق أو بباطل، ومع حسن النية أو سوئها.

فإذا لم نحسن أن نقف موقف الدفاع، لسبب أو لآخر، فلنقف موقف القضاء العادل، الذي لا يدين إلاّ ببينة، ولا يتحيز لمدع أو مدعى عليه.

إن من عيوبنا: أننا في القضايا الاجتماعية نتعجل الأحكام، ونعممها، ونصدرها نهائية باتة، لا تقبل النقض ولا الاستئناف، وقد نفعل ذلك دون أن نسمع دفاع المتهمين وحجة الخصوم، وهذا ليس من العدل في شيء.

إن الكثيـرين يحكمون على هؤلاء الشباب من بعـيد، دون أن يخالطوهم ويتـعرفوا عليهم، ويعرفوا كيف يفكرون، وكيف يشعرون، وكيف يسلكون، وكيف يتعاملون.

وكثيرون يحكمون على جميعـهم بتصرف عدد محدود منهم، مع أن الأقلية لا تحكم على الأكثـرية، ولهذا قرر فـقهاؤنا: «إن للأكـثر حكم الكـل، وإن النادر لا حكم له».

وآخرون يحكمون على الشخص بتصـرف واحد يصدر منه، قد يكون له دوافعه وملابساته الخاصة، وقد يكون له تفسيـر عند صاحبه لو سمعه من أنكره لرجع عن إنكاره. ومـهمـا يكن من شيء فلا يـجوز أن يقـضى بالإعدام الأدبي على امـرئ بتصرف أو تصرفين، إنما يُقَـوَّمُ الإنسان بمجموع أعماله، فمن رجـحت كفة حسناته على سيـئاته فـهو من أهل الخيـر، وهكذا يعامل الله عـباده ﴿فَمَن ثَقُلَتْ مَوَازِينُهُ فَأُوْلَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ﴾ (المؤمنون: ١٠٢).

وغيـر هؤلاء يحكمون علـى هؤلاء الشباب من مـنطلقهم الخـاص، من خلال نظرتهم إلى التـدين والمتدينين، فـهم في نظرهم شواذ أو مـرضى، ويعانون عـقدًا نفسـية، وعللاً باطنيـة! وقد يصدق هذا عـلى أفراد معـدودين منهم، ولكنهم في مجموعـهم أصح ما يكونون نفسًا. وأخلص ما يكونون عـملاً، وأقرب ما يكونون توافقًا بين سرهم وعلانيتهـم، وأبعد ما يكونون عن التناقض بين العقيدة والسلوك، وبين الباطن والظاهر.

وأشهد لقد خـالطت هؤلاء الشباب في أكثر من بلد إسلامي، وعـرفت الكثير منهم عن كثب، فلم أر منهم إلاَّ قوة في دين، وصلابة في يقين، وصدقًا في قول، وإخلاصًا في عمل، وحبًـا للحق، وكراهية للباطل ورغبـة في الدعوة إلى الله، وبراءة من الدعوة إلى الطاغوت، وإصرارًا على الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، وتحرقًا للجهاد في سبيل الله وإعلاء كلمته، واهتمـامًا بأمر المسلمين أينما كانوا، وتطلعًا إلى مجـتمع يعيش حياة إسلامية متكاملة، توجهها العقيدة، وتحكمها الشريعة، وتضبطها الأخلاق.

لمست في هؤلاء الشباب إسلامًا جديدًا حيـا غير إسلامنا التقليدي الميت، وإيمانًا متـدفقًا حـارا غير إيماننا الموروث البـارد، وإرادة صلبة في فـعل الخير غـير إرادتنا

المخدرة، وجدت قلوبًا عامرة بخشية الله وحبه، وألسنة رطبة بذكر الله وتلاوة كتابه، وعزائم معقودة على إحياء العمل بما مات من شرائع الإسلام وسننه.

رأيت فيهم قوام الليل، وصوام النهار، المستغفرين بالأسحار، المستبقين للخيرات، ولهذا استبشر بهم المستبشرون، وأملوا ـ وأملت معهم ـ أن يكون غد الإسلام على أيديهم خيرًا.

وطالما أعلنت في مصر في غير ما مكان: أن أعظم ما في مصر الآن هو هذه الثروة البشرية التي لا تقدر قيمتها بشيء مادي، وأعني بها هذا الشباب الناشئ في طاعة الله ونصرة دينه.

### لا تتطرفوا في تصوير التطرف...

وكذلك أرى أن من واجب كل من تصدى لعلاج هذا الأمر أن يتصف بالاعتدال والاتزان في حكمه، وألاَّ يكون هو متطرفًا في حديثه عن التطرف، وطريقة علاجه.

وأول سمات الاعتدال هنا: ألا نبالغ في تصور هذا التطرف المزعوم وتصويره، وفي الخوف والتخويف منه، ونجعل ـ على طريقتنا ـ من الحبة قبة، ومن القط جملاً! والمبالغة هنا ضارة كل الضرر، لأنها تشوه الحقائق، وتقلب الموازين، وتفسد الرؤية الصحيحة للأشياء، وبالتالي يجيء الحكم لها أو عليها جائرًا أو ناقصًا.

ومما يؤسف له أن كثيرًا مما يقال أو يكتب، أو مما قيل أو كتب، بعد أزمة الشباب المسلم واصطدام السلطة به، وظهور ما سمي بـ «التطرف الديني» لم يخل من مبالغة وتطرف في تناول الموضوع، تأثرًا بالجو المعبأ المشحون ضد الشباب، وجريًا على ما عليه أغلب النَّاس.

كما قال الشاعر العربي قديمًا:

والنَّاس مَنْ يَلْق خَيْراً قَائلُون لَهُ    مَا يَشْتَهِي ولأم الْمُخْطِئ الْهبل!

حتى ضاق أحد أساتذة علم الاجتماع المراقبين لهذه الظاهرة فكتب في صحيفة الأهرام القاهرية ـ الأستاذ الدكتور سعد الدين إبراهيم ـ يستغيث من الذين يكتبون في هذه القضية بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير.

وكـان أولى بهـؤلاء أن يسكتـوا، أو يتكلمـوا بالحق والعـدل، والنظر إلى هذا التطرف نظرة واقعية معتدلة.

فكثيرًا ما يكون التطرف في التـدين رد فعل لتطرف مناقض: تطرف في التحلل من الدين والإزراء عليه، والسـخرية به، وهنا يكون هذا اللون من التطرف أمـرًا طبيعـيا، لأنه مساير لقوانين الفعل ورد الفـعل... وهو جدير بأن ينبه أولئك الشاردين للرجوع إلى الوسط المعتدل، وبالتالي يعود هؤلاء ليلتقوا مع أولئك في منتصف الطريق.

ومعنى هذا أن الحياة نفسها كثيرا ما تحتاج إلى قدر من التطرف، لنقاوم به تطرفًا آخر مضادًا له، حتى تعـتدل كفتا الميزان بين المتشددين والمتـسيبين، ولا يفل الحديد إلا الحديد، وهذا ما توجـبه سنة التدافع بين الناس ﴿وَلَوْلا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُم بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الأَرْضُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ﴾ (البقرة: ٢٥١).

والعـجيب أن المتطرفين في جـانب التحلل من قـيود الـدين، والمجافـاة لقيـمه وفضـائله لا يلقون من الإنكار والمعـارضة مـا يلقاه المتطرفـون في جانب التـمسك بالدين والولاء له، وكان المفروض أن ينكر التطرف بشقيه.

فهل من الإنصاف أن ننحي باللائمة، ونصب جـام غضبنا على الشاب الذي يعيش للإسلام وبـه، محافظًا علـى الصلوات، هاجرًا للمنكرات، مـحصنًا فـرجه، غـاضًا بصره، حافظًا لسانه، يتحرى الحلال ويتوقـى الحرام، حريصًا على كل ما يعتقد أنه من أدب الإسلام، من لحـية يطيلهـا، وثوب يقصره، وسـواك يراه مطهرة للفم، مـرضاة للرب، صائنًا لوقـته من اللغو، ولماله من الإضاعـة فيما لا يفـيد، حتى السـيجارة لا يتناولها.. ننكر على هذا الشاب الناشئ في طاعة الله مهمـا يكن متشددًا أو متزمتًا.. على حين نسكت عن الشبـاب الذين أضاعوا الصلاة، واتبعـوا الشهوات، من المائعين الذائبين الذين لا تكاد تميز الفتى فيهم عن الفتاة، الذين لا يعرفون معروفًا، ولا ينكرون منكرًا، ممّن فقدوا أصالتهم، ومشوا وراء الغرب، فكرًا وسلوكًا، حذو النعل بالنعل!!

هل من الإنصـاف أن يتعـالى الصراخ ويشـتد التكبـر على ما سـمي «التطرف الديني» وأن يلوذ الجميع بالصمت تجاه «التطرف اللاديني»؟!!

هل من الإنصاف أن ننكر على الفتاة التي تلبس النقاب على وجهها، ونسخر منها ومن زيها، وهي لم تفعل ذلك إلاَّ إرضاءً لربها، واتباعًا لدينها، حسبما فهمت أو أفهمت، على حين نرى الصنف الآخر من الفتيات مميلات مائلات، كاسيات عاريات، بل عاريات غير كاسيات! في الشوارع وعلى الشواطئ، أو في الأفلام والمسلسلات، ولا يحرك أحد ساكنًا، ولا ينبس ببنت شفة؛ لأن هذا من «الحرية الشخصية» التي كفلها الدستور! فهل حفظ الدستور الحرية الشخصية في جانب العري والابتذال، وصادرها في جانب التصوّن والاحتشام؟!

ولو أن المجتمع وقف موقفًا إيجابيا من المتنكرين للدين والمتحللين من أحكامه وغيَّر ما يراه من المنكر بيده أو بلسانه. ما وجدت عندنا ظاهرة التطرف في الدين، ولو وجدت ـ لسبب أو لآخر ـ لكانت أخف وطأة مما ظهرت به.

ثم إن العالم اليوم يزخر بأنواع من التطرف منه ما يتعلق بالدين، ومنه ما يتعلق بالسياسة، منه ما يتصل بالفكر، ومنه ما يتصل بالسلوك.

وإذا نظرنا إلى التطرف الديني وجدناه في كل بلاد الدنيا، شرقًا وغربًا، شمالاً وجنوبًا، والمتطرفون الدينيون من غير المسلمين يعلنون عن أنفسهم بأقوال وأعمال وتصرفات تتسم بالتزمت أو العنف، ومع هذا لم ينكر العالم عليهم ما أنكره على من سموهم المتطرفين المسلمين، ولم تقف دولهم منهم موقف دول البلاد الإسلامية من هؤلاء.

رأينا التطرف الديني اليهودي في دولة الكيان الصهيوني «إسرائيل» ويتمثل ذلك في أحزاب ومنظمات تصرح بأهدافها، وتعلن عن مبادئها، في غير وجل ولا خجل، بل إن الدولة المغتصبة نفسها ما قامت إلاَّ بوحي هذا التطرف، الذي استوحوه من أسفارهم وتلمودهم، وعلمهم أنهم وحدهم شعب الله المختار، وأن الأمم يجب أن تكون في خدمتهم، وأن ليس عليهم في الأميين سبيل، وأن دماء الآخرين وأموالهم وأوطانهم حلال في سبيل تحقيق مآربهم.

ورأينا التطرف الديني النصراني في لبنان، حيث يقوم «الكتائبيون» وأنصارهم بذبح

المسلمين، وقطع مذاكيرهم وتعليقها في أفواههم، والتمثيل بجثثهم، وانتهاك حرمات نسائهم المسلمات بطرائق وحشية، وإحراق مصاحفهم، وكتبهم الدينية، ووطئها بالأقدام، وإهانة كل ما يدل على هويتهم الإسلامية، والعجيب أن يصنع هذا وأكثر منه تحت شعار النصرانية وباسم المسيح رسول المحبة والسلام، والذي قال لأتباعه: أحبوا أعداءكم، باركوا لاعنيكم، ومن ضربك على خدك الأيمن فأدر له خدّك الأيسر!

ورأينا التطرف الديني النصراني في لبنان، ورأيناه في قبرص ضد الأتراك المسلمين، ورأيناه في أثيوبيا ضد الأرتيريين المسلمين، وفي الفلبين ضد الجنوبيين المسلمين، ورأينا متطرفين من الكاثوليك وآخرين من الأرثوذوكس، وآخرين من البروتستانت.

ورأينا التطرف الديني الوثني في الهند حيث تقوم أحزاب هندوسية متعصبة جعلت أكبر همها قهر المسلمين، بل القضاء عليهم، ولا يكاد يمر عام دون أن تقوم مجزرة بشرية، ضحاياها أرواح الأبرياء من المسلمين المسالمين، والعجيب أن الذين يذبحون البشر، كما تذبح النعاج أو الدجاج، يحرمون ـ من فرط رقتهم وحنوّهم ـ ذبح النعاج والدجاج، لأنها ذات روح!! ولا يستخدمون المبيدات الحشرية ضد البعوض والديدان ونحوها، لأنها ذات روح!! ويدعون الفئران تأكل ملايين الأفدنة من القمح ولا يتعرضون لها، لأنها ذات روح!! كأن البشر المسلمين وحدهم ليس لهم أرواح كأرواح الفئران أو البعوض والديدان!!

وإلى جوار هذا ينبغي أن نعلم أننا في عصر القلق والتمرد، وهذا ناتج من الموجة المادية التي طغت على تفكير البشر وسلوكهم في هذا العصر الذي وصل فيه الإنسان إلى القمر، في حين لم يستطع أن يسعد نفسه على ظهر الأرض.

لقد نجحت الحضارة في الجانب المادي، ولكنها أفلست في الجانب الروحي.

وهذا ما جعل الشباب الغربي من «الهيبيز» وغيرهم يثور على مادية الحضارة، وآلية الحياة، ويخرج إلى البراري والريف، تاركًا الأزرار الأوتوماتيكية، والوسائل التكنولوجية، فقد شعر برغم كل أدوات الرفاهية بالضياع، ولم يعرف للحياة هدفًا ولا معنى، ولم تستطع الحضارة الصناعية أن تجيبه عن أسئلته: من أنا؟ وما رسالتي؟ ومن أين جئت؟ وإلى أين أذهب؟

هذا التمرد والقلق وجد له صدى في أوطاننا على صور شتى، بعضها كان تحللاً من الدين وفضائله، وبعضها كان اندفاعًا نحو الدين، فقد وجد الكثير من الشباب عندنا لأسئلته جوابا في الإسلام، فرجع إليه بقوة، واندفع نحوه بحرارة، واجتمعت حرارة الشباب إلى حرارة الإيمان، فكان لهما لهب يضيء وربما يحرق.

وليس منطقيا أن نتوقع الهدوء في عصر التمرد، ونلتمس الاعتدال في عالم يسوده التطرف، ونطلب حكمة الشيوخ من الشباب المتحمس، والإنسان ابن بيئته وعصره، وكل منهما يفرز من الأحداث والأفكار ما يناسبه، كما أن كل إناء ينضح بما فيه.

**افتحوا النوافذ لنسيم الحرية...**

ثم علينا بعد ذلك أن نضرب صفحًا عن تلك الأساليب القديمة البالية التي يفكر فيها دائمًا رجال المباحث وأجهزة الأمن، وهي أساليب العنف والتعذيب والتصفية الجسدية.

وأن نشيع جو الحرية، ونرحب بالنقد، ونحيي روح النصيحة في الدين، ونقول ما قال عمر رضي الله عنه: مرحبًا بالناصح أبد الدهر، مرحبًا بالناصح غدوا وعشيا.. رحم الله امرءًا أهدى إليَّ عيوب نفسي!

وهكذا كان ابن الخطاب رضي الله عنه، يشجع ويؤيد كل ناصح له أو مشير عليه، أو ناقد لتصرف من تصرفاته.

قال له رجل: إتق الله يا أمير المؤمنين.. فأنكر عليه بعض الحاضرين، ولكن عمر قال له: دعه، فلا خير فيكم إذا لم تقولوها، ولا خير فينا إذا لم نسمعها!

وخطب يومًا فقال: أيها الناس من رأى منكم فيَّ اعوجاجًا فليقومني، فقال له رجل: والله لو رأينا فيك اعوجاجًا لقومناه بحد سيوفنا.. فلم يغضب عمر من قوله، ولم يأمر بحبسه أو التحفظ عليه أو التحقيق معه، بل قال له في ثقة وارتياح: الحمد لله الذي جعل في المسلمين من يقوِّم اعوجاج عمر بحد سيفه!!

وفي جو الحرية تظهر الأفكار في النور، فيمكن لأهل العلم مناقشتها، وتسليط

أضواء النقد عليها، فتثبت وتبقى، أو تختفي وتذهب، أو تعدّل وتهذب، بدل أن تظل في ظلام السراديب التحتية، تلقن بلا مناقشة، وتطرح بلا معارضة، وتتفاقم وتستفحل يومًا بعد يوم، حتى يفاجأ الناس بها، وقد شبت عن الطوق، ولم يشهدوا قبل ذلك ولادتها ولا طفولتها.

إن علينا أن نستحضر أن هذا التطرف مصدره الفكر، ولهذا ينبغي أن يكون علاجه بالفكر أيضًا، فلا يفل القلم إلاَّ القلم، ولا يقاوم الشبهة إلا الحجة، ولا يعارض كلام اللسان بكلم السنان.

ومن أكبر الخطأ اللجوء إلى القوة والبطش، لتصفية هذا الفكر، ومطاردة أهله، فإنه يختفي بالاضطهاد ولا يموت، ويكمن كمون النار في الكبريت ولا يزول.

إنما الواجب مخاطبة العقول المبلبلة حتى تستقيم، وطول الحوار بالحسنى حتى يزول اللبس، ويتضح الصبح لذي عينين، حتى وإن حملوا السلاح يجب أن يؤخذ منهم السلاح ولا يضربوا به.

أما دعاة «الأيديولوجيات» الانقلابية، ورجال المخابرات والمباحث، الذين ينادون بالسحق حتى العظم، والتعذيب حتى الموت، والتصفية حتى آخر فرد، فهم بهذا لا يقضون على التطرف، بل يزيدون ناره اشتعالاً، كل ما يستطيعونه أن يقصوا أجنحته حينًا من الدهر، ولكن سرعان ما ينبت الريش المقصوص، ويحلق الطائر المهيض الجناح!

حتى لو استطاعوا بالتصفية الجسدية أن يقضوا على جماعة متطرفة، فإنهم في نفس اللحظة يهيئون لميلاد جماعة بل جماعات أخرى قد تكون أشد تطرفًا وعنفًا.

ومن ثم كان واجبنا الأول العمل على تكوين وعي إسلامي رشيد، يقوم على فقه مستنير لأحكام الإسلام.. فقه ينفذ إلى الأعماق، ولا يقف عند السطوح، ويهتم باللباب قبل الاهتمام بالقشور.. فقه يرد الفروع إلى الأصول، والجزئي إلى الكلي، والظني إلى القطعي، ويأخذ الأحكام من المنابع الأصلية، غير مكتف بالقنوات الفرعية.

وإيجاد مثـل هذا النوع من الوعي والفقه أمر ليس بالهين، وتحـويل الإنسان من فكر اعتنقه وآمن بصحّـته ـ صوابًا كان أم خطأ ـ يحتاج إلى جهـد صادق، وصبر مصابر، واستعانة بالله.

وأصحاب السلطان يتصورون ـ أو يصور لهم ـ قرب هذا الأمر ويسرَه وسهولته، وما عليهم إلاّ أن يجندوا أجهزة الإعلام المسموعة والمقروءة والمرئية، فإذا العقول قد تغيرت، وإذا القلوب قد تحولت، وإذا الوجهة قد تبدلت، فاستدار الناس من شرق إلى غرب أو من يمين إلى يسار!

وجهل هـؤلاء أو تجاهلوا: أن أعـجز الناس عن التغييـر المنشود، وإيجاد الوعي المطلوب: ألسنة السلطة وأقـلامها وأجـهزتهـا. فكلامهم مـرفوض شكلاً، غـير مقبول أصلاً.

ومن الوقائع المجربة ما حدث في بعض الأقطار، في بعض العهود، من تسخير العلماء والمحاضرين لتـوعية المعتقلين، وغسل عقـولهم مما علق بها من أفكار! فما أجدى هذا كله فـتيلاً، ولـم تلق هـذه الدروس والمواعظ والمحاضرات إلا السـخرية منها ومن قائليها.

إن التفقيه المنشود لا يمكن أن يقوم به إلاّ علـماء بعيدون عن تأثير السلطان رغبةً ورهبةً، حـائزون على ثقة هؤلاء الشـباب: ثقتـهم بأصالة علمـهم، وثقتـهم بقوة دينهم. ولا يتحقق هذا إلاّ فـي مناخ طبيعي حر، بعيـد عن بريق الوعود، وسوط الوعيد، لا تحده أبواب مغلقة، ولا أسوار محدقة.

ولا يتم مثل هذا بين عشية وضحاها بالتلقين الفوقي، أو الأوامر العسكرية، إنما يتم باللقاء الحر، والحوار البنَّاء، والأخذ والرد، وعلى المدى الطويل.

**لا تقابلوا التكفير بتكفير مثله...**

ومما أؤكد التـحذير منه، والتنبيه على خطره: أن نـقابل التطرف الفكري بتطرف فكري مماثل: فنواجه التعصب بتعصب، والرفض بالرفض، مـجازاة للسيئة بمثلها، والبادي أظلم، كما قيل!

ومن ذلك: أن نتهم الذين كفَّروا الناس بالكفـر أيضًا، على حد قول من قال: من كفَّرنا كفَّرناه، وربما استدل بعضهم بالحديث القائل: «من كفَّر مسلمًا فقد كَفَر».

فالحق أننا لو فعلنا ذلك لوقـعنا في نفس الهاوية التي وقعوا فيـها.. والحديـث لا يشمل مـن كفر مـسلمًا بنوع تأويل وشـبهـة قامت لديه، كمـا دلت على ذلك أحاديث صحيحة، ووقائع ثابتة عن الصحابة رضي الله عنهم.

ولنا في أمير المـؤمنين علي رضي الله عنه أسوة حسنة، في موقـفه من الخوارج الذين قاتلوه واتهموه بأشنع ما يتـهم به مسلم عادي، فكيف بِعَلَم الأعلام، وفارس الإسلام، زوج البتول، وابن عم الرسول ﷺ وسيف الحق المسلول؟

بيـد أنه رضي الله عنه وكـرم الله وجهـه، أنكر عليـهم باطلهم دون أن يقـابل تهمتـهم بمثلها، أو يكفرهم كما كـفَّروه، بل استبقاهم في دائرة الإسـلام، إحسانًا للظن بهم، وحملاً لحالهم على أحسن المحامل.

وسأله بعض النَّاس عن الخـوارج: أكفَّارٌ هم؟ فكان جوابه: من الكـفر فرُّوا.. قيل له: فما هم؟! قال: إخواننا بالأمس بغوا علينا اليوم!

فلهم إذن حكم البغاة المناوئين، لا حكم الكفار المرتدين.

والبغاة هم الذين يخرجون على الإمام العادل بتأويل وشبهة عندهم.

وهؤلاء إذا كانوا ذوي شـوكة وشـهروا السلاح في وجـه الإمام، فـلا ينبغي أن يبادرهم بالقـتال، بل عليـه أن يرسل إليهم من يزيح عنهم الشـبهة، ويقـيم عليهم الحجة، ويجادلهم بالـتي هي أحسن، حقنًا لدماء المسلمين، وجمعًـا لكلمتهم، ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

فإن أصروا على مـوقفهم، وأبوا إلا القتـال، قوتلوا حتى يفيـئوا إلى أمر الله. وفي المعركة: لا يتبع مدبرهم، ولا يجهـز على جريحهم، ولا يقتل أسيرهم، ولا تسبى نساؤهم، ولا تغنم أموالهم، فإنما هم مسلمون، يقاتلون لدفع أذاهم، وردهم إلى حظيرة الوحدة، لا لاستئصال شأفتهم، وإبادة خضرائهم.

فإذا كـفُّوا أيديهم وأعلنوا الطاعـة في المعروف، وجب الكف عنـهم، وإن بقوا على رأيهم. إن الآراء لا تنزع من العقول بالقتال، ولا تفرض على النَّاس بالسيف.

وقد ورد عن الإمـام علي هنا أيضًا موقـف جدير أن يروى وينشر، لما فـيه من برهان على أن حـرية الرأي ــ ورأي المعارضـة على الخصـوص ــ بلغت في فـجر الإسلام مبلغًا لم يرتق إليه العالم إلاَّ بعد قرون وقرون.

فقد أنكر الخوارج على عليٍّ رضي الله عنه رضاه بالتحكيم، فقالوا كلمتهم المعروفة: «لا حكم إلاَّ لله» فردَّ عليهم بقوله التاريخي البليغ: «كلمة حق يراد بها باطل»!

ومع إنكارهم عليه، ومعارضتهم له قال لهم في صراحة وجلاء:

«لكم علينا ثلاث: ألاَّ نمنعكم من المسـاجد.. ولا من رزقكم من الفيء.. ولا نبدأكم بقتال، ما لم تحدثوا فسادًا».

فضـمن لهم حرية العـبادة في مسـاجد المسلمين، وإن خالـفوا جمـهورهم في الرأي.. كما ضمن لهم حقوقهم في الـفيء ونحوه.. وألاَّ يُشهر عليهم سلاح ما لم يبدءوا هم بالعدوان وإحداث الفساد.

هذا مع أن كل واحـد من هؤلاء المعـارضين إنما هو جندي مـسلح مدرب قـادر على القتال في أي لحظة بحكم طبيعة حياتهم في ذلك الزمان.

ومما ينبـغي التنويه به في هذا المقام: أن جـمهرة المحـققين من علمـاء المسلمين تورعوا عن تكفيره «الخوارج» برغم إصرارهم على تكفير كل من عداهم من الأمة، واستـباحـة دمائهم وأمـوالهم، وحملهم السـلاح عليهم، ومـع ما صح فيـهم من الأحاديث التي وصفتهم بالمروق من الدين، وأمرت بقتالهم وقتلهم.

قال الإمام الشوكاني في (نيل الأوطار: ٧/ ٣٥٢ ـ ٣٥٣):

«ذهب أكثـر أهل الأصول من أهل السنة إلى أن الخوارج مـسلمون، وأن حكم الإسلام يجري عليهم لتلفظهم بالشهـادتين، ومواظبتهم على أركان الإسلام، وإنما فسقوا بتكفـير المسلمين مستندين إلى تأويل فاسد، وجرهم ذلك إلى اسـتباحة دماء مخالفيهم وأموالهم، والشهادة عليهم بالكفر والشرك.

وقال الخطابي: أجمع علماء المسلمين على أن الخوارج مع ضلالهم فرقة من فرق المسلمين، وأجازوا مناكحاتهم وأكل ذبائحهم، وأنهم لا يكفرون ما داموا متمسكين بأصل الإسلام.

وقال عِياض: كادت هذه المسألة أن تكون أشد إشكالاً عند المتكلمين من غيرها، حتى سأل الفقيه عبد الحق الإمام أبا المعالي عنها، فاعتذر بأن إدخال كافر في الملة، وإخراج مسلم عنها عظيم في الدين. قال: وقد توقف القاضي أبو بكر الباقلاني. قال: ولم يصرح القوم بالكفر وإنما قالوا أقوالاً تؤدي إلى الكفر.

وقال الغزالي في كتاب «التفرقة بين الإيمان والزندقة»: ينبغي الاحتراز عن التكفير ما وجد إليه سبيلاً، فإن استباحة دماء المسلمين المقرين بالتوحيد خطأ، والخطأ في ترك ألف كافر في الحياة أهون من الخطأ في سفك دم مسلم واحد.

وقال ابن بطال: ذهب جمهور العلماء إلى أن الخوارج غير خارجين من جملة المسلمين، قال: وقد سئل علي عن أهل النهروان (وهم خوارج): هل كفروا؟ فقال: من الكفر فرُّوا.

وعلى القول بعدم تكفيرهم يسلك بهم مسلك أهل البغي، إذا شقوا العصا، ونصبوا الحرب.

قال العلماء: وباب التكفير باب خطر ولا نعدل بالسلامة شيئًا».

**واجب الشباب...**

إن أول ما يجب على شبابنا أن يصنعوه هو تصحيح نظرتهم، وتقويم أفكارهم حتى يعرفوا دينهم على بصيرة، ويفقهوه عن بينة.

ونقطة البداية في هذا الفقه المنشود هي: سلامة المنهج الذي يجب أن يسلكوه في فهم الإسلام، والتعامل مع أنفسهم ومع الناس والحياة على أساسه.

ولهذا اهتم علماء الأمة بوضع القواعد والضوابط اللازمة لحسن الفهم والاستنباط، فيما نص عليه الشارع، أو فيما لا نص فيه.

ومن هنا نشأ علم «أصـول الفقه» ليضبطوا به فـقههم، ويعنون بالفقـه: التفكير الإسلامي في استنباط الأحكام العـملية من أدلتها التفصيليـة، ومن هنا كان بحثهم في الحكم والحـاكم، والمحكوم به، والمحكوم عـليه، وبحـثـوا في الأدلة الأصليـة والتبـعية، وبحثوا فـي الأمر والنهي، والخاص والعام، والمطلق والمقـيد، والمنطوق والمفهـوم، وبحثوا فـي مقاصـد الشريعة ومـا جاءت به من رعـاية المصالح، ودرء المفاسد، وقسمـوا المصالح إلى ضرورية وحاجيَّة وتحسينـية... إلى آخر ما جاء به علم أصـول الفقـه، على تنوع طرق التأليـف فيـه، وهو علم من حق المسلمين أن يفخروا به، لأنه لا يوجد له نظير عند الأمم الأخرى.

على أن هناك قواعد وضوابط قد لا تضمها كتب الأصول الرسمية، وإنما توجد منثورة في كتب أصول التفسير وعلوم القرآن، أو في كتب علوم الحديث ومصطلحه التي يطلق عليها أيضا: «أصول الحديث».

وهناك غيـر هذه وتلك، قواعد وضـوابط متناثرة في كـتب أهل التحقـيق، قد نجدها في كتب العقائد أو التفسـير، أو في شروح الحديث، أو في كتب الفقه، أو غيرها، يلحظها من كان له بصر بالشريعة وأسرارها.

المهم إذن هو الفقه الواعي لدين الله، الـفقه الذي لا يعتمد على قـراءات فجة، ولا على فهم سـطحي لنصوص الشرع، يـخطف الآيات والأحاديث خطفًـا، دون تبصر وتعمق لأسرارها ومقاصدها، إنما نريـده فقهًا رشيدًا متكامـلاً، يقوم على منهج سديد.

هذا الفقه أو الوعي الذي ننشده لأجيالنا المسلمة الصاعدة يجب أن يراعي عدة أمور:

**فقه الجزئيات في ضوء الكليات...**

**أولاً:** إن معرفة الشريعـة لا تتم بمجرد معرفة نصوصها الجزئية مـتفرقة متناثرة، مفصولاً بعـضها عن بعض، بل لا بد من رد فروعها إلى أصولهـا، وجزئياتها إلى كلياتها، ومـتشابهاتها إلـى محكماتها، وظنياتهـا إلى قطعياتها، حـتى يتألف منها جميعًا نسيج واحد مرتبط بعضه ببعض، متصل لحمته بسداه، ومبدؤه بمنتهاه.

أما أن يـعثر عـلى نص من آية كريمة أو من حـديث نبوي، يفـيد ظاهره حكـمًا،

فيتشبث به، دون أن يقارنه بالأحاديث الأخرى، وبالهدي النبوي العام، وبهدي الصحابة والراشدين، بل دون أن يرده إلى الأصول القرآنية نفسها، ويفهمه في ضوء المقاصد العامة للشريعة، فلن يسلم من الخلل في فهمه، والاضطراب في استنباطه، وبذلك يضرب الشريعة بعضها ببعض، ويعرضها لطعن الطاعنين، وسخرية الساخرين.

ولهذا اشترط الإمام الشاطبي في موافقاته لتحقيق الاجتهاد في الشريعة: المعرفة بمقاصدها وكلياتها، قال: إنما تحصل درجة الاجتهاد لمن اتصف بوصفين:

**أحدهما**: فهم مقاصد الشريعة على كمالها.

**والثاني**: التمكن من الاستنباط بناء على فهمه فيها[(١)].

وهذا لا يتأتى إلا بسعة الاطلاع على النصوص، وخاصة الأحاديث والآثار، والتعمق في معرفة أسباب ورودها، وملابسات وقوعها، والغايات المتوخاة منها، والتمييز بين ما هو عام خالد منها، وبين ما بني منها على عرف قائم، أو ظرف زمني موقوت، أو مصلحة معينة، فيتغير بتغيير العرف أو الظرف أو المصلحة[(٢)].

كنت في إحدى الندوات أتحدث عن الزي الشرعي للمرأة المسلمة، في ضوء ما جاء في القرآن والسنة، فقام أحدهم، وقال: يجب أن يكون من زي المسلمة جلباب تدني منه عليها، ويعني بالجلباب: ثوبًا خارجيا إضافيا كالعباءة أو الملاءة ونحوها.

قلت له: الجلباب ليس غاية في ذاته، ولكن المهم هو اللباس السابغ الساتر، لكل ما أمر الله بستره، أيًا كان اسمه أو شكله، فهذه وسيلة تختلف باختلاف البيئات والأزمان.

بيد أن صاحبي صاح في وجهي كالجمل الهائج، قائلاً: ولكن هذه وسيلة نص عليها القرآن في قوله تعالى: ﴿يُدْنِينَ عَلَيْهِنَّ مِن جَلابِيبِهِنَّ﴾ (الأحزاب: ٥٩)، فليس من حقنا أن نبدلها بغيرها.

---

(١) الموافقات: ٤/ ١٠٥-١٠٦.

(٢) انظر كتابنا «شريعة الإسلام صالحة للتطبيق في كل زمان ومكان» نشر المكتب الإسلامي في بيروت ومكتبة وهبة بالقاهرة.

قلت له: إن القـرآن الكريم قد ينص علـى بعض الوسائل، لأنهـا هي القائمـة والمعمـول بها في وقت نزوله، لا ليـتعبَّدنا بـاتخاذها أبد الدهر، فإذا وجـد ما هو مثلها أو خـير منها فلا حرج في تـركها واتخاذه، ويكفي أن أضرب مـثلاً قول الله تعالى: ﴿وَأَعِدُّوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ وَمِن رِّبَاطِ الْخَيْلِ تُرْهِبُونَ بِهِ عَدُوَّ اللَّهِ وَعَدُوَّكُمْ﴾ (الأنفال: ٦٠)، فإنما نص على رباط الخيـل لأنه إحدى الوسائل القوية المعروفة في ذلك الوقت، ولا حرج على المسلمين في عصرنا، وقبل عصرنا، إذا ما أعدوا بدل رباط الخيل، رباط الدبابات والمدرعات وغـيرها، ما دامت تحقق الهدف الذي أومأت إليه الآية الكريمة، وهو إرهاب أعداء الله وأعداء المسلمين.

ومثل هذا يقـال في لبس الجلباب فـيمكن أن يستـبدل به أي لباس آخـر ما دام يحقق الهدف الذي أشارت إليه الآية كذلك في قوله تعالى: ﴿ذَٰلِكَ أَدْنَىٰ أَن يُعْرَفْنَ فَلَا يُؤْذَيْنَ﴾ (الأحزاب: ٥٩).

وإذا كان مثل هذا وقع في القرآن الذي طابعه الشمول والخلود، فإن وقوع أمثاله في السنة أكثر وأكثر، لأن فـيها ما هو تشريعي، وما هو غير تشريعـي، ومنها ما هو تشريع خاص، وما هو تشريع عام، ومنها ما هو ثابت دائم، وما هو قابل للتغير بتغير موجباته وأسبابه.

ففي قضـايا الأكل والشرب واللبس مثلاً، نجد فـيها سننًا تشريعيـة، وسننًا غير تشريعية، فمن غـير التشريعية ـ فيما أرى ـ الأكل باليد دون استـعمال أداة كالملعقة ونحوها، فقـد كانت هذه هي عادة العرب وطريقتـهم، وهي الأقرب إلى فطرتهم، وبساطة معيشتـهم، ولكن هذا لا يعني أن الأكل بالملعقة بدعة أو حرام أو مكروه، وخصـوصًا إذا تيسرت هذه الوسـائل لكل النَّاس، ولم يعد استـعمالهـا دليلاً على سرف أو ترف، كما في ملاعق الذهب والفضة وأوانيهما التي حرَّمها الإسلام.

وهذا بخلاف الأكل باليـمين والشرب باليـمين، فالتشـريع في هذا واضح، ولهذا جاء الأمر به «سَمِّ الله وكل بيمينك»[1] والتحذير من ضده «لا يأكل أحدكم بشماله، ولا يشرب بشماله، فإن الشيطان يأكل بشماله ويشرب بشماله»[2] ويقصد التشريع في

---

(١) متفق عليه.

(٢) رواه مسلم.

السنة هنا إلى خلق آداب إسلامية مشتركة ذات اتجاه متميز، ومن ملامح هذا الاتجاه: الحرص على التيامن في كل شيء.

ومن ذلك أن المسلمين في عهد النبي ﷺ لم يعرفوا المناخل قط، وكانوا يعجنون الدقيق خشنًا دون أن ينخلوه، ثم عرفوا المناخل بعد ذلك واستخدموها، فهل يعد ذلك من البدع المحرمة أو حتى المكروهة؟ كلاًّ. . .

ومن ذلك موضوع «الثوب القصير» الذي تشبث به كثير من الشباب المتدين، وأصروا على لبسه، وإن جرّ عليهم متاعب جمّة، كأنما هو من شعائر الإسلام، أو من فرائضه اللازمة.

وحجتهم في كونه ثوبًا: أن هذا هو لبس النبي ﷺ، ولبس أصحابه، وأن الأزياء الأخرى تجرنا إلى التشبه بالكفار، ومن تشبه بقوم فهو منهم، أما حجتهم في تقصيره، فهو ما ورد من أحاديث في التحذير من إسبال الإزار أو الثوب، كحديث: **«وما أسفل من الكعبين من الإزار فهو في النار»**.

أما الاحتجاج للبس الثوب بفعله ﷺ، فالثابت من هديه عليه الصلاة والسلام أنه كان يلبس ما تيسر له، ولهذا لبس القميص، ولبس الرداء والإزار، ولبس الحلل والبرود اليمنية، ولبس جبّة كسروانية مكفوفة بالحرير، وغير ذلك مما كان معروفًا في زمنه، وسهل عليه اقتناؤه، كما أنه لبس على رأسه العمامة تحتها القلنسوة، ولبس القلنسوة بغير عمامة.

قال الإمام ابن القيم في «الهدي النبوي»:

«إن أفضل الطريق طريق رسول الله ﷺ، التي سنّها، وأمر بها، ورغّب فيها، وداوم عليها، وهي أن هديه في اللباس أن يلبس ما تيسر من اللباس، من الصوف تارة، والقطن تارة، والكتان تارة. . . ولبس البرود اليمانية، والبرد الأخضر، ولبس الجبة، والقَبَاء، والقميص، والسراويل والرداء، والخف والنعل. . . وأرخى الذؤابة من خلف تارة، وتركها تارة. . .»[1].

---

(١) زاد المعاد: ١/ ١٤٣.

ولم يكن عند القوم غزل ولا نسج ولا خياطة، بل كانوا يلبسون ما يجلب إليهم من البلاد الأخرى التي تصنع هذه الأنواع من الملابس، كاليمن ومصر والشام.

وها نحن نلبس من الألبسة الداخلية ما لم يكن معروفًا على عهده ﷺ، ونغطي رؤوسنا بما لم يكونوا يغطونها بمثله، ونلبس في أرجلنا من الجوارب والأحذية ما لم يكونوا يلبسون، ولا يرى أحد في ذلك بأسًا، فلماذا التشدد في أمر الثوب وحده؟!.

وأما التشبه بالكفار، فالممنوع منه ما كان من خصائصهم المميزة لهم باعتبارهم أصحاب دين مخالف، كلبس الصليب مثلاً، وهو من خصائص النصارى، وارتداء ملابسهم الكهنوتية المميزة، ويدخل في ذلك الاحتفال بأعيادهم الدينية، ونحو ذلك مما فصّله شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه القيم: «اقتضاء الصراط المستقيم مخالفة أهل الجحيم».

وما عدا هذه الأمور الشاخصة البارزة، فالمدار فيه على النية والقصد، فمن قصد إلى التشبه بهم باعتبارهم مخالفين لدينه، فهو مؤاخذ بنيته وقصده، ومن لم يخطر التشبه بباله، بل البيئة التي نشأ فيها فقط، أو أخذ بما هو أيسر عليه، أو أعون على مهمته، كالعامل أو المهندس الذي يلبس ما يسمونه «الأفرول» في مصنعه أو مجال عمله، فلا حرج عليه، ولكل امرئ ما نوى.

هذا وإن كان من المستحسن دائمًا أن يتميز المسلم عن غيره في كل أمور حياته المادية والمعنوية، ما وجد إلى ذلك سبيلاً.

أما تقصير الثوب فهو مستحب، ولكن تطويله ليس بحرام إذا كان مجرد عادة، وليس على سبيل الخيلاء، كما أشرنا من قبل.

والأمثلة التي ذكرتها تتعلق كلها بالسلوك الشخصي للأفراد، ولهذا يعتبر الأمر فيها سهلاً، بالنسبة لغيرها، من الأمور التي تتعلق بعموم المجتمع، أو شئون الدولة، أو العلاقات الدولية، وهنا يكمن الخطر على الجماعة والدولة والإنسانية، إذا لم يرزق المجتمع بفقه نيِّر يقدر للحاجات البشرية والمصالح الاجتماعية قدرها.

فحين ندعو إلى استئناف حياة إسلامية حقيقية، يقوم عليها مجتمع إسلامي

متكامل، تقوده دولة إسلامية معاصرة، تتعامل مع عالم متشابك العلاقات، متعدد المذاهب، تقاربت فيه المسافات والحواجز، حتى أصبح كأنه بلد واحد.. يجب علينا أن ندرك أن في المجتمع القوي والضعيف، والرجل والمرأة، والشيخ، والطفل، وفيه الظالم لنفسه بجوار المقتصد والسابق بالخيرات، فيلزمنا أن نراعي هؤلاء في التوجيه والإفناء والتشريع.

قد يشدد الفرد على نفسه، ويأخذ بأشد الآراء تزمتًا واحتياطًا، فيحرم على نفسه اللهو والغناء والموسيقى، والتصوير كله، حتى الفوتوغرافي والتليفزيوني، ونحو ذلك، ولكن هل تستطيع دولة معاصرة أن تقوم على ذلك؟ وهل تقوم صحافة مقروءة لها وزنها في عالم اليوم بغير التصوير؟ وهل تستغني وزارات الداخلية وإدارات الهجرة والجوازات وتحقيق الشخصية، والمرور، والمدارس والجامعات وغيرها عن الصور والتصوير اليوم، وقد أصبح وسيلة مهمة لمنع التزوير وضبط المزورين؟

وهل تستطيع دولة اليوم أن تتجاهل عصرها، وتحرم شعبها من هذا الجهاز العجيب الذي يضع أحداث العالم كله بين يديك، تشاهدها كأنك تعايش أصحابها في الشرق والغرب، وأنت على مقعدك أو في سريرك، لم تتحرك يمنة ولا يسرة؟ هل يسع دولة مسلمة معاصرة أن تكتفي بالإذاعة، وترفض «التلفزة» لأنها تقوم على «التصوير» وهو حرام، كما يرى بعض إخواننا من طلبة العلم الديني إلى اليوم؟

والذي أؤكده هنا: أن تشديد المرء على نفسه في سلوكه الشخصي يمكن أن يحتمل، وأن يقبل، ولكن الذى لا يحتمل ولا يقبل أن يفرض هذا على المجتمع كله، بجميع فئاته، وتنوع مستوياته، وعلينا هنا أن نتمسك بالتوجيه النبوي الكريم: «من أمَّ الناس فليخفف، فإن فيهم الضعيف، والمريض وذا الحاجة» وهذا وإن ورد في إمامة الصلاة، فإنه بفحواه دليل هاد لمن قاد النَّاس في أي جانب من جوانب الحياة.

**الفقه في مراتب الأحكام وأدب الخلاف...**

ومن الفقه الذي يغفل عنه بعض المتدينين: معرفة مراتب الأحكام الشرعية، وأنها ليست في درجة واحدة من حيث ثبوتها، وبالتالي من حيث جواز الاختلاف فيها.

فهناك الأحكام الظنية التي هي مجال الاجتهاد، وتقبل تعدد الأفهام والتفسيرات، سواء كانت أحكامًا فيما لا نص فيه أو فيما فيه نص ظني الثبوت، أو ظني الدلالة، أو ظنيهما معًا، وهذا شأن معظم الأحكام المتعلقة بالعمل، كأحكام الفقه، فهذه يكفي فيها الظن، بخلاف الأحكام المتعلقة بالعقيدة، التي لا يغني فيها إلاَّ القطع واليقين.

والاختلاف في الأحكام الفرعية العملية والظنية، لا ضرر فيه ولا خطر منه، إذا كان مبنيًا على اجتهاد شرعي صحيح، وهو رحمة بالأمة، ومرونة في الشريعة، وسعة في الفقه، وقد اختلف فيها أصحاب النبي ﷺ ومن تبعهم بإحسان، فما ضرهم ذلك شيئًا، وما نال من أخوتهم ووحدتهم كثيرًا ولا قليلاً.

وهناك الأحكام التي تثبتت بالكتاب والسنة والإجماع ووصلت إلى درجة القطع، وإن لم تصبح من ضروريات الدين، فهذه تمثل الوحدة الفكرية والسلوكية للأمة، ومن خالفها خالف السنة، ووصف بالفسق والبدعة، وقد ينتهي به الأمر إلى درجة الكفر.

وهناك الأحكام المعلومة من الدين بالضرورة، بحيث يستوي في العلم بها الخاص والعام، وهي التي يكفر من أنكرها بغير خلاف، لما في إنكارها من تكذيب صريح لله ولرسوله ﷺ.

فلا يجوز إذن أن توضع الأحكام كلها في إطار واحد، ودرجة واحدة، حتى يسارع بعض النَّاس إلى إلصاق الكفر أو الفسوق أو البدعة بكل من عارض حكمًا ما، لمجرد اشتهاره بين طلبة العلم، أو تداوله في الكتب، دون تمييز بين الأصول والفروع، ولا تفريق بين الثابت بالنص، والثابت بالاجتهاد، وبين القطعي والظني في النصوص، وبين الضروري وغير الضروري في الدين، فلكل منها منزلته، وله حكمه.

إن فقهاءنا الكبار قد اختلفوا أحيانًا في بعض المسائل اختلافًا قد يتجاوز الآحاد إلى العشرات من الأقوال، وقد تجد في المسألة الواحدة كل الأقوال

التي تقتضيـها القسمة العقلية، كـأقوالهم فيمن قتل مسلمًا مـعصوم الدم تحت تأثير الإكـراه: هل يجب القصـاص على المكره الذي باشـر القـتل؟ أم على المكرِه الذي أجبره وهدده، لأن المتسـبب القاتل لم يكن إلاَّ مجرد آلة له؟ أم عليهـما معًا!! هذا بمباشرته وذلك بإكـراهه وإجباره؟ أم ليس على واحد منهما القـصاص، لأن جريمة القتل لم تكتمل لدى كل منهما؟ بكل هذه الاحتـمالات قال بعض الفقهاء، ولكل وجهته وتعليله.

بل في داخل المذهب الواحـد من المذاهب المتبوعـة نجد العـديد من الأقوال، أو الروايات، أو الوجوه، أو الطرق، واختلاف التـصحيحات والترجيحات فـيما بينها لدى علماء المذهب.

وبحسـبي هنا أن أذكر أن الخلاف في مـذهب مثل مذهب الإمام أحـمد، وهو مذهب يقوم على اتباع الأثر، قد اتسـع العديد من الروايات والأقوال بحيث ملأت كتابًا من اثني عشر مجلدًا هو كتاب «الإنصاف في الراجح من الخلاف».

لهذا كان من المعاني الكبـيرة التي يجب على شبابنا أن يحسنوا التفقـه فيها: أن يعرفوا ما يجوز فيه الخلاف، ومـا لا يجوز، وأن منطقة ما يجوز فيه الخلاف أوسع بكثيـر مما لا يجوز، وأهم من هذا كله أن يتعلمـوا «أدب الخلاف» وهو أدب ورثناه من أئمتنا وعلمائـنا الأعلام، علينا أن نتعلم منهم كيف تتسـع صدورنا لمن يخالفنا في فروع الدين.

كيف تختلف آراؤنا ولا تختلف قلوبنا؟ كيف يخالف المسلم أخاه المسلم في رأيه دون أن تمس أُخُوته، أو يفقد محبته أو احترامه لمخالفته.. ودون أن يتهمه في عقله أو في علمه أو دينه؟

يجـب أن نتـعلمـ أن الخـلاف في الفـروع أمـر واقع، مـا له من دافع، وأن لله حكمة بالغـة حين جعل من أحكام الشريعـة القطعيّ في ثبوته ودلالته، فلا مـجال للخـلاف فـيـه، وهـذا هو القلـيل، بل الأقل من القليل، وجـعل منهـا الظني في ثبوته أو دلالتـه، أو فيهما مـعًا، فهذا بما فـيه مجال رحب للاخـتلاف، وهو جلّ

أحكام الشريعة، وهناك من العلماء من آتاهم الله القدرة على التحقيق والتمحيص والترجيح بين الأقوال المتنازع فيها، دون تعصب لمذهب أو قول، مثل الأئمة: ابن دقيق العيد، وابن تيمية، وابن القيم، وابن كثير، وابن حجر العسقلاني، والدهلوي، والشوكاني، والصنعاني.. وغيرهم، ولكن محاولات هؤلاء من قبل، لم ترفع الخلاف، ومحاولات غيرهم من بعد، لم ترفع الخلاف ولن ترفعه.

ذلك، لأن أسباب الخلاف قائمة في طبيعة البشر، وطبيعة الحياة، وطبيعة اللغة، وطبيعة التكليف، فمن أراد أن يزيل الخلاف بالكلية، فإنما يكلف الناس والحياة واللغة والشرائع ضد طبائعها.

على أن الخلاف العلمي في ذاته لا خطر فيه، إذا اقترن بالتسامح وسعة الأفق، وتحرر من التعصب والاتهام وضيق النظر.

وقد اختلف أصحاب رسول الله ﷺ في كثير من المسائل الفرعية، أو الأحكام العملية، فوسع بعضهم بعضًا، ولم يعب بعضهم على بعض.

وجاء تلاميذهم من التابعين لهم بإحسان، فوجدوا في هذا الخلاف سعة ورحمة للأمة، وخصوبة وثراء للفقه، ولم تضق بذلك صدورهم، كما فعل أناس من المتأخرين بعد، يقول خامس الراشدين عمر بن عبد العزيز رضي الله عنه: ما وددت أن أصحاب رسول الله ﷺ لم يختلفوا، اختلافهم رحمة.

وكيف لا يختلف الصحابة ومن بعدهم، وقد اختلفوا في حياة الرسول نفسه، وأقر الرسول الكريم ﷺ هذا الاختلاف، دون أن يلوم أحدًا من المختلفين.

وهذا ثابت في قضية صلاة العصر في بني قريظة، حين قال لهم بعد غزوة الأحزاب: «من كان يؤمن بالله وباليوم الآخر فلا يصلين العصر إلا في بني قريظة» وصلى بعضهم في الطريق قبل فوات الوقت، وقالوا: إنما أراد منا سرعة النهوض لا تأخير الصلاة عن وقتها، وأبى الآخرون إلاَّ أن يقفوا عند ظاهر النص، وأن ينفذوه بحرفيته.. أخذ الأولون بالفحوى، وأخذ الآخرون بالظاهر، فأولئك ــ كما قال ابن القيم ــ سلف أهل القياس

والمعــاني، وهؤلاء سلف أهل الظاهر، والمهم أن النبي عليـه الصــلاة والسلام، لما بلغـه صنيع الفريقين، لم يلم هؤلاء ولا هؤلاء، مع أن أحدهمــا مخطئ بلا ريب، فدلّنا ذلك على أن العمل إذا تم بناء على اجتهاد، فلا ينبغي أن يكفر أو يؤثم.

وقد عرفنا في عصــرنا أناسًا يجهدون أنفسهم، ويجــهدون الناس معهم، ظانين أنهم قادرون على أن يصـبوا النَّاس في قالب واحد يصنعونه هــم لهم، وأن يجتمع النَّاس على رأي واحد، يمشون فيه وراءهم، وفق ما فهموه من النصوص الشرعية، وبذلك تنقرض المذاهب، ويرتفع الخلاف، ويلتقي الجميع على كلمة سواء.

ونسي هؤلاء أن فهمهم للنصوص ليس أكثر من رأي يحتمل الخطأ، كما يحتمل الصواب، إذ لم تضمن العصمة لعالم فيــما ذهب إليه، وإن جمع شروط الاجتهاد كلها. كل ما ضُمن له هو الأجر على اجتهاده، أصاب أم أخطأ.

ولهذا لم يــزد هؤلاء على أن أضافوا إلى المــذاهب المدونة مذهبًــا جديدًا! ومن الغريب أن هؤلاء ينكرون على أتبــاع المذاهب تقليدهم لأئمتهــا، على حين يطلبون من جماهير النَّاس أن يقلدوهم ويتبعوهم.

ولا تحــسبن أني أنكر عليهم دعــوتهم إلى اتبــاع النصوص، أو اجــتهــادهم في فهمهــا، فهذا من حق كل مسلم استوفى شرائط الاجــتهاد وأدواته، ولا يملك أحد أن يغلق بابًا فتــحه رسول الله ﷺ للأمة، إنما أنكر علــيهم تطاولهم على مناهج علماء الأمة، واحتقارهم للفقه الموروث، ودعاواهم العريضة فى أنهم وحدهم على الحق، وما عداهم علــى خطأ أو ضلال، وتوهمهم أن باستطاعــتهم إزالة الخلاف، وجمع النَّاس قاطبة على قول واحد، هو قولهم.

قال لي واحد من طلــبة العلم المخلصين من تلاميذ هذه المدرســة مدرسة «الرأي الواحد»: ولم يلتقِ الجميع على الرأي الذي معه النص؟

قلت: لا بد أن يكون النص صــحيــحًا مــسلمًــا به عند الجمــيع، ولا بد أن يكون صريح الــدلالة على المعنى المراد، ولابد أن يسلم من معــارض مثله أو أقــوى منه من نصوص الشــريعة الجزئيــة أو قواعدها الكليــة، فقد يكون النص صــحيحًــا عند إمام،

ضعيفًا عند غيره، وقد يصح عنده، ولكن لا يسلم بدلالته على المراد، فقد يكون عند هذا عامًا وعند غيره خاصًا، وقد يكون عند إمام مطلقًا، وعند آخر مقيدًا، وقد يراه هذا دليلاً على الوجوب أو الحرمة، ويراه ذلك دالاً على الاستحباب أو الكراهية، وقد يعتبره بعضهم محكمًا، ويراه غيره منسوخًا. . إلى غير ذلك من الاعتبارات التي ذكرها شيخ الإسلام ابن تيمية في كتابه «رفع الملام عن الأئمة الأعلام» وذكرها حكيم الإسلام ولي الله الدهلوي في كتابه «حجة الله البالغة»، وفي رسالة «الإنصاف في أسباب الاختلاف» وفصّلها العلامة الشيخ على الخفيف في كتاب «أسباب اختلاف الفقهاء».

خذ مثلاً هذه الأحاديث:

١ ـ عن أسماء بنت يزيد رضي الله عنها، أن رسول الله ﷺ قال: «أيما امرأة تقلدت قلادة من ذهب قلدت في عنقها مثلها من النّار يوم القيامة، وأيما امرأة جعلت في أذنها خُرصًا (أي: قرطًا) من ذهب، جعل في أذنها مثله يوم القيامة»[١].

٢ ـ وعن أبي هريرة رضي الله عنه أن رسول الله ﷺ قال:

«من أحب أن يحلق حبيبه حلقة من نار، فليحلقه حلقة من ذهب، ومن أحب أن يطوق حبيبه طوقًا من نار، فليطوقه طوقًا من ذهب، ومن أحب أن يسور حبيبه سوارًا من نار، فليسوره بسوار من ذهب، ولكن عليكم بالفضة فالعبوا بها»[٢].

٣ ـ ومثل ذلك حديث ثوبان رضى الله عنه أن النبي ﷺ أنكر على فاطمة رضي الله عنها سلسلة من ذهب كانت تتحلى بها، فباعتها واشترت بثمنها عبدًا فأعتقته، فَحُدِّثَ بذلك النبي ﷺ، فقال: «الحمد لله الذي أنجى فاطمة من النار»[٣].

هذه الأحاديث كان للعلماء منها مواقف مختلفة.

١ ـ منهم من نظر في سندها، فوجد فيها من أسباب الضعف ما جعله يردها،

---

(١) رواه أبو داود والنسائي.

(٢) رواه أبو داود.

(٣) رواه النسائي.

ويحكم عليها بالضعف، ولا سيما أن الحكم بالتحريم يقتضي التثبت والتحري، وخصوصًا في أمر اشتهر القول بحله والعمل عليه، ويكاد يمس كل بيت مسلم.

٢ ـ ومن العلماء من صححها، ولكنه ذهب إلى أنها منسوخة، فإنه قد ثبت إباحة تحلي الذهب للنساء بأدلة أخرى، ونقل البيهقي وغيره الإجماع على ذلك، واستقر عليه الفقه والعمل.

٣ ـ ومنهم من خصصها بأن هذا في حق من لا يؤدي زكاته دون من أدَّاها، ويستدل لذلك بأحاديث لم تسلم من النقد أيضًا، والخلاف في زكاة الحلي للنساء بين المذاهب أمر معروف.

٤ ـ ومنهم من أوَّلها بأن الوعيد إنما هو في حق من تزينت به وأظهرته، أي: أن الوعيد فيها على الاختيال لا على مجرد الزينة، وقد ذكر النسائي بعض هذه الأحاديث تحت عنوان: «باب الكراهية للنساء في إظهار حلي الذهب».

وقال بعضهم: إن الإنكار إنما كان على ما فيه غلظ وضخامة من الحلي فإنه مظنة الفخر والخيلاء.

٥ ـ وذهب الشيخ ناصر الدين الألباني في عصرنا مذهبًا جديدًا في هذه الأحاديث، فحكم بصحتها، ورآها نصًا محكمًا في تحريم الذهب «المحلق» على النساء، مخالفًا بذلك ما نقل من الإجماع على إباحته، وما استقر عليه الفقه في جميع المذاهب، وما مضى عليه عمل الأمة طوال أربعة عشر قرنًا.

فليت شعري هل منع وجود هذه الأخاديث من الخلاف في ثبوتها ودلالتها؟

وهل تستطيع «المدرسة الأثرية» الحديثة أن ترفع الخلاف، أو تجمع النَّاس على قول واحد، ما دام معها حديث أو أثر تحتج به؟

الجواب واضح، وسيظل النَّاس يختلفون في مثل هذه الأمور، ولا حرج في ذلك ولا ضير إن شاء الله ﴿وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ هُوَ مُوَلِّيهَا﴾.

ولم أجد فى دعاة الإسلام ومصلحيه في هذا العصر من فهم قضية الخلاف وأدبه وفقهه كما فهمها الإمام حسن البنا، وربى عليها أبناء مدرسته.

فرغم حرصه أشد الحرص على وحدة الصف الإسلامي، ومحاولاته الجادة والواعية لتوحيد كلمة الجمعيات والهيئات الإسلامية، وجمعها على الحد الأدنى من الأصول والمفاهيم الإسلامية، وفي ذلك وضع «أصوله العشرين» المعروفة، رغم ذلك كان يؤمن بأن الخلاف في فروع الدين وأحكامه العملية الجزئية، لا مفر منه، ولا يمكن تجنبه، وقد عرض لذلك في أكثر من رسالة من رسائل دعوته، فأجاد وأفاد.

في رسالته التي عنوانها «دعوتنا» يتحدث عن خصائص دعوته بأنها دعوة عامة، لا تنسب إلى طائفة خاصة، ولا تنحاز إلى رأي عرف عند النّاس بلون خاص، وهي تتوجه إلى صميم الدين ولبه، وتود أن تتوحد وجهة الأنظار والهمم، حتى يكون العمل أجدى، والإنتاج أعظم وأكبر، وهي مع الحق أينما كان، تحب الإجماع، وتكره الشذوذ، وإن أعظم ما ابتلي به المسلمون الفرقة والخلاف، وأساس ما انتصروا به الحب والوحدة، ولن يصلح آخر هذه الأمة إلاّ بما صلح به أولها.

ومع هذا الإيمان بضرورة الوحدة وكراهية الفرقة، يقول الشيخ رَحمة الله:

«ونحن مع هذا نعتقد أن الخلاف في فروع الدين أمر لا بد منه ضرورة، ولا يمكن أن تتحد في هذه الفروع ــ الآراء والمذاهب ــ لأسباب عدة:

منها: اختلاف العقول في قوة الاستنباط أو ضعفه، وإدراك الدلائل، والجهل بها، والغوص على أعماق المعاني، وارتباط الحقائق بعضها ببعض، والدين آيات وأحاديث ونصوص يفسرها العقل والرأي في حدود اللغة وقوانينها، والنّاس في ذلك جد متفاوتين، فلا بد من خلاف.

ومنها: سعة العلم وضيقه، وأن هذا بلغه مالم يبلغ ذلك، والآخر شأنه كذلك، وقد قال الإمام مالك لأبي جعفر: إن أصحاب رسول الله ﷺ تفرقوا في الأمصار، وعند كل قوم علم، فإذا حملتهم على رأي واحد تكون فتنة.

ومنها: اختلاف البيئات، حتى إن التطبيق ليختلف باختلاف كل بيئة، وإنك لترى الإمام الشافعي رضي الله عنه يفتي بالقديم في العراق، ويفتي بالجديد في مصر، وهو في كليهما آخذ بما استبان له، وما اتضح عنده لا يعدو أن يتحرى الحق في كليهما.

ومنها: اختلاف الاطمئنان القلبي إلى الرواية عند التلقي لها، فبينا نجد هذا الراوي ثقة عند هذا الإمام تطمئن إليه نفسه، وتطيب بالأخذ منه، تراه مجروحًا عند غيره لما علم عن حاله.

ومنها: اختلاف تقدير الدلالات، فهذا يعتبر عمل الناس مقدمًا على خبر الآحاد مثلاً، وذاك لا يقول معه به.. وهكذا.

كل هذه أسباب جعلتنا نعتقد أن الإجماع على أمر واحد في فروع الدين مطلب مستحيل، بل هو يتنافى مع طبيعة الدين، وإنما يريد الله لهذا الدين أن يبقى ويخلد ويساير العصور ويماشي الأزمان، وهو لهذا سهل مرن هين لين لا جمود فيه ولا تشديد.

نعتقد هذا فنلتمس العذر كل العذر لمن يخالفوننا في بعض الفرعيات، ونرى أن هذا الخلاف لا يكون أبدًا حائلاً دون ارتباط القلوب، وتبادل الحب، والتعاون على الخير، وأن يشملنا وإياهم معنى الإسلام السابغ بأفضل حدوده، وأوسع مشتملاته، ألسنا مسلمين وهم كذلك؟ وألسنا نحب أن ننزل على حكم اطمئنان نفوسنا وهم يحبون ذلك؟ وألسنا مطالبين بأن نحب لإخواننا ما نحب لأنفسنا؟ ففيم الخلاف إذن؟ ولماذا لا يكون رأينا مجالاً للنظر عندهم كرأيهم عندنا؟ ولماذا لا نتفاهم في جو الصفاء والحب إذا كان هناك ما يدعو إلى التفاهم؟

هؤلاء أصحاب رسول الله ﷺ كان يخالف بعضهم بعضًا في الإفتاء، فهل أوقع ذلك اختلافًا بينهم في القلوب؟ وهل فرق وحدتهم أو مزق رابطتهم؟ اللهم لا، وما حديث صلاة العصر في بني قريظة ببعيد.

وإذا كان هؤلاء قد اختلفوا، وهم أقرب النَّاس عهدًا بالنبوة، وأعرفهم بقرائن الأحكام، فما بالنا نتناحر في خلافات تافهة لا خطر لها؟ وإذا كان الأئمة، وهم أعلم النَّاس بكتاب الله وسنة رسوله ﷺ، قد اختلف بعضهم على بعض، وناظر بعضهم بعضًا، فلم لا يسعنا ما وسعهم؟ وإذا كان الخلاف قد وقع في أشهر المسائل الفرعية وأوضحها، كالأذان الذي ينادى به خمس مرات في اليوم الواحد، ووردت به النصوص والآثار، فما بالك في دقائق المسائل التي مرجعها إلى الرأي والاستنباط؟

وثم أمر آخر جدير بالنظر، إن النَّاس كانوا إذا اختلفوا رجعوا إلى الخليفة فيقضي بينهم، ويرفع حكمه الخلاف، أما الآن فأين الخليفة؟ وإذا كان الأمر كذلك، فأولى بالمسلمين أن يبحثوا عن القاضي، ثم يعرضوا قضيتهم عليه، فإن اختلافهم من غير مرجع لا يردهم إلاَّ إلى خلاف آخر.

يعلم إخواننا كل هذه الحيثيات، فهم لهذا أوسع النَّاس صدوراً مع مخالفيهم، ويرون أن مع كل قوم علمًا، وفي كل دعوة حقًّا وباطلاً، فهم يتحرون الحق ويأخذون به ويحاولون في هوادة ورفق إقناع المخالفين بوجهة نظرهم، فإن اقتنعوا فذاك، وإن لم يقتنعوا فإخوان في الدين، نسأل الله لنا ولهم الهداية».

هذا هو رأي الأستاذ البنا في الخلاف الفقهي وموقفه منه، وهو يدل على عمق فهمه للدين، وللتاريخ، وللواقع جميعًا.

ومن المواقف العملية التي تروى عنه ــ وربما رويت عن علماء آخرين أيضا ــ مما له دلالة بليغة في موضوعنا: أنه ذهب لزيارة إحدى القرى لإلقاء محاضرة هناك، وكان ذلك في رمضان، وقد انقسم أهل القرية إلى فريقين يختصمان حول صلاة التراويح، أهي عشرون ركعة كما صليت في عهد عمر، وتوارثها النَّاس على مر القرون بعد ذلك، أم هي ثماني ركعات فقط، كما ورد أن النبي ﷺ، كان لا يزيد على ذلك في رمضان ولا غيره؟ رأيان تعصب لكل منهما فريق من أهل البلدة حتى كادا يقتتلان وكل يدعي أنه على الحق والسنة، وأن الآخر على خطأ وبدعة، فلما عرفوا أن الشيخ المرشد البنا قادم إليهم، رضوا أن يحتكموا إليه فيما اختلفوا فيه، وكل فئة تحسب أنه سيحكم لها ضد الأخرى.

ولكن الأستاذ الإمام ـ رحمه الله ـ اتجه بهم وجهة أخرى.

قال: ما حكم صلاة التراويح؟

قالوا: سنة، يثاب من فعلها، ولا يعاقب من تركها.

قال: وما حكم الأخوة بين المسلمين؟

قالوا: فريضة دينية، ودعامة من دعائم الإيمان.

قال: وهل يجوز في شرع الله أن نضيع فريضة للمحافظة على سنة؟

إنكم لو أبقيتم على أخوتكم ووحدتكم، وانصرفتم إلى بيوتكم، ليصلي كل منكم في بيته ما ترجح له واطمأن إلى دليله: ثماني ركعات أو عشرين لكان خيراً من أن تختصموا وتقتتلوا.

ذكرت ذلك لبعض النّاس، فقال: هذا فرار من قول الحق، وبيان السنة من البدعة، وهذا واجب.

قلت: هذا أمر فيه سعة، وأنا ـ وإن كنت أصلي ثماني ـ لا أبدّع من صلى عشرين.

قال: ولكن الفصل في الخلاف واجب لا يجوز الهرب منه.

قلت: هذا صحيح حين يدور الأمر بين حلال وحرام، أو بين حق وباطل، أما الأمور التي اختلفت فيها المدارس الفقهية.. وغدا لكل منها فيها وجهة، ودار الأمر فيها عادة بين الجائز والأفضل، فلا داعي للتشدد والتعنت فيها.

وهذا ما قرره العلماء المنصفون في وضوح وجلاء:

قال في «شرح غاية المنتهى»، من كتب الحنابلة:

«من أنكر شيئًا من مسائل الاجتهاد، فلجهله بمقام المجتهدين، وعدم علمه بأنهم أسهروا أجفانهم، وبذلوا جهدهم، ونفائس أوقاتهم في طلب الحق، وهم مأجورون لا محالة أخطأوا أو أصابوا، ومتبعهم ناج، لأن الله شرع لكل منهم ما أداه إليه اجتهاده، وجعله شرعًا مقررًا في نفس الأمر، كما جعل الحل في الميتة للمضطر، وتحريمها على المختار، حكمين ثابتين في نفس الأمر للفريقين بالإجماع، فأي شيء غلب على ظن المجتهد، فهو حكم الله في حقه وحق من قلده».

ونقل عن ابن تيمية في الفتاوى المصرية قوله:

مراعاة الائتلاف هي الحق، فيجهر بالبسملة أحيانًا لمصلحة راجحة، ويسوغ ترك الأفضل لتأليف القلوب، كما ترك النبي ﷺ بناء البيت من خشية تنفيرهم، نص الأئمة، كأحمد على ذلك في البسملة، ووصل الوتر وغيره، مما فيه العدول من الأفضل إلى الجائز، مراعاة للائتلاف أو لتعريف السنة، أو أمثال ذلك، والله أعلم. انتهى.

ويشير بترك بناء البيت إلى حديث النبي ﷺ الذي قال فيه لعائشة: «لولا قومك حديثو عهد بجاهلية، لبنيت الكعبة على قواعد إبراهيم»(١).

وهذا العلامة ابن القيم يتحدث في «زاد المعاد» عن القنوت في صلاة الصبح، بين من أنكره مطلقًا، في النوازل وغيرها، واعتبره بدعة، وبين من استحبه مطلقًا في النوازل وغيرها، ويرجح أن هديه ﷺ هو القنوت عند النوازل، كما دلت عليه الأحاديث، وأن هذا ما أخذ به فقهاء الحديث، فهم يقنتون حيث قنت رسول الله ﷺ، ويتركونه حيث تركه، فيقتدون به في فعله وتركه، ويقولون: فعله سنة، ولا يرونه بدعة، ولا فاعله مخالفًا للسنة، كما لا ينكرون على من أنكره عند النوازل.. إلخ، بل من قنت فقد أحسن، ومن تركه فقد أحسن.

قال: «وركن الاعتدال (أي: من الركوع)، محل للدعاء والثناء، وقد جمعهما النبي ﷺ فيه، ودعاء القنوت ثناء ودعاء فهو أولى بهذا المحل، وإذا جهر به الإمام أحيانًا ليعلم المأمومين فلا بأس بذلك.

فقد جهر عمر بالاستفتاح ليعلم المأمومين، وجهر ابن عبّاس بقراءة الفاتحة في صلاة الجنازة ليعلمهم أنها سنة، ومن هذا أيضًا جهر الإمام بالتأمين.

وهذا من الاختلاف المباح، الذي لا يعنف فيه من فعله ولا من تركه، وهذا كرفع اليدين في الصلاة وتركه، وكالخلاف في أنواع التشهدات، وأنواع الأذان والإقامة، وأنواع النسك (يعني الحج) من الإفراد والقرن والتمتع.

وليس مقصدنا إلاَّ ذكر هديه ﷺ فإنه قبلة القصد، وإليه التوجه في هذا الكتاب، وعليه مقدار التفتيش والطلب، وهذا شيء، والجائز الذي لا ينكر فعله وتركه شيء، فنحن لم نتعرض في هذا الكتاب لما يجوز، ولما لا يجوز، وإنما مقصودنا في هدي النبي ﷺ الذي كان يختاره لنفسه، فإنه أكمل الهدي وأفضله، فإذا قلنا: لم يكن من هديه المداومة على القنوت في الفجر ولا الجهر بالبسملة، لم يدل ذلك على كراهية غيره، ولا أنه بدعة، ولكن هديه أكمل الهدي وأفضله»(٢).

---

(١) رواه البخاري.

(٢)انظر: زاد المعاد ١/ ١٤٤.

وأكثر من ذلك أن للمأموم أن يصلي وراء إمامه، وإن رآه يفعل ما ينقض الوضوء، أو يبطل الصلاة في نظره هو، أي: المأموم، ما دام هذا سائغًا في مذهب الإمام.

**قال شيخ الإسلام ابن تيمية:**

«المسلمون متفقون على جواز صلاة بعضهم خلف بعض، كما كان الصحابة والتابعون، ومن بعدهم من الأئمة الأربعة، يصلي بعضهم خلف بعض، ومن أنكر ذلك فهو مبتدع ضال مخالف للكتاب والسنة وإجماع المسلمين».

«وقد كان في الصحابة والتابعين ومن بعدهم من يقرأ بالبسملة، ومنهم من لا يقرأ بها، ومع هذا كان بعضهم يصلي خلف بعض، مثلما كان أبو حنيفة وأصحابه والشافعي وغيرهم يصلون خلف أئمة أهل المدينة من المالكية، وإن كانوا لا يقرءون البسملة لا سرًا ولا جهرًا».

«وصلى أبو يوسف خلف الرشيد وقد احتجم، وأفتاه مالك: لايتوضأ، فصلَّى خلفه أبو يوسف ولم يُعِدْ».

«وكان أحمد بن حنبل يرى الوضوء من الحجامة والرعاف، فقيل له: فإن كان إمامي قد خرج منه الدم ولم يتوضأ، أصلي خلفه؟ فقال: كيف لا تصلي خلف سعيد بن المسيب ومالك؟ قال: «وفي هذه المسألة صورتان»:

إحداهما: ألاَّ يعرف المأموم أن إمامه فعل ما يبطل صلاته، فهنا يصلي المأموم خلفه باتفاق السلف والأئمة الأربعة وغيرهم، وليس في هذا خلاف متقدم.

الثانية: تيقن المأموم أن الإمام فعل ما لا يسوغ عنده، مثل أن يمس ذكره، أو النساء لشهوة، أو يحتجم أو يفصد، أو يتقيأ، ثم يصلي بلا وضوء ـ فهذه فيها نزاع مشهور، وصحة صلاة المأموم هو قول جمهور السلف، وهو مذهب مالك، وهو قول آخر في مذهب الشافعي وأبي حنيفة. وأكثر نصوص أحمد على هذا، وهذا هو الصواب[1].

**العلم بقيم الأعمال ومراتبها...**

ومن أهم ثمرات العلم والفقه في الدين: معرفة قيم الأعمال ومراتبها الشرعية،

(١) الفواكه العديدة: ٢/ ١٨١ وانظر كتابنا «فتاوى معاصرة» ص ٢٠١ ـ ٢٠٤ ط ثانية.

والاحتفاظ لكل منها بموضعه في سلم المأمورات أو المنهيات، دون خلط أو إخلال بالنِّسب، أو تفريق بين المتماثلات، أو تسوية بين المختلفات.

لقد جاء الإسلام فوضع لكل عمل قيمة خاصة و«سعرًا» خاصًا بحسب تأثيره في النفس والحياة، ما نعلم به منها وما لا نعلم.

كما وضع للأمور المحظورة درجات ونسبًا أيضًا، حسب ضررها وآثارها المادية والمعنوية أيضًا.

**مراتب المأمورات...**

ومن هنا كانت الأمور المطلوبة في الإسلام مراتب ودرجات:

**منها:** المستحب الذي رغَّب الشارع في فعله ولا حرج في تركه.

**ومنها:** المسنون سنية مؤكدة، وهو ما واظب النبي ﷺ على فعله ولم يتركه إلاَّ نادرًا، ولم يطلبه طلبًا جازمًا، وقد كان من الصحابة من يترك مثل هذا أحيانًا حتى لا يعدّه النَّاس واجبًا فيحرجوا أنفسهم، كما ورد أن أبا بكر وعمر كانا يتركان الأضحية لذلك.

**ومنها:** الواجب ــ كما في بعض المذاهب ــ وهو ما أمر به الشارع وإن لم يصل الأمر إلى درجة القطع.

**ومنها:** الفرض، وهو ما ثبت وجوبه بطريق قطعي لا شبهة فيه، ورتب الشارع على فعله الثواب، وعلى تركه العقاب، ويلزم من تركه الفسق، ومن جحده الكفر.

ومن المعلوم أن الفرض نوعان: فرض كفاية، إذا قام به البعض سقط الإثم عن الباقين.. وفرض عين على كل من يلزمه.

وفرض العين كذلك درجات، فهناك فرائض اعتبرها الإسلام أركانًا أساسية، وهي خمس: **«شهادة أن لا إله إلاَّ الله وأن محمداً رسول الله، وإقام الصلاة، وإيتاء الزكاة، وصوم رمضان، وحج البيت لمن استطاع إليه سبيلاً»**.

وهناك فرائض أخرى دون هذه في الأهمية والمنزلة، وإن كانت مطلوبة في دين الله طلبًا جازمًا.

والإسلام ولا شك يقدم فرض العين على فرض الكفاية، ولهذا يقدم بر الوالدين وطاعتهما على الجهاد ما دام فرض كفاية، ولا يسمح للابن بالجهاد حينئذ بغير إذن الوالدين، كما صحت بذلك الأحاديث عن النبى ﷺ.

ويقدم فرض العين المتعلق بحق المجموع على الفرض المتعلق بحق فرد أو أفراد، كالجهاد وبر الوالدين، فالجهاد إذا أصبح فرض عين على قوم ــ كما في حالة هجوم عدو كافر على أهل بلد ــ مقدم على حق الوالدين في البر والطاعة.

ويقدم الفرض على الواجب، والواجب على السنة، والسنة المؤكدة على المستحب.

والإسلام كذلك يقدم القربات الاجتماعية على القربات الفردية، ويفضل ما يتعدى نفعه إلى الغير على ما يقتصر نفعه على فاعله.

ولهذا يفضل الجهاد على العبادة الفردية، ويفضل الفقه والعلم على العبادة، والفقيه على العابد، وإصلاح ذات البين على التطوع بالصلاة والصيام والصدقة.

ويفضل عمل الإمام العادل في رعيته على تطوعه بنوافل العبادات بأضعاف مضاعفة: «ليوم من إمام عادل أفضل من عبادة ستين سنة».

كما أن الإسلام يؤثر أعمال القلوب على أعمال الجوارح، ويقدم العقيدة على العمل، ويعتبرها هي المحور والأساس.

ومما وقع فيه المسلمون في عصور الانحطاط أنهم:

١ ــ أهملوا - إلى حد كبير - فروض الكفاية المتعلقة بمجموع الأمة كالتفوق العلمي والصناعي والحربي. . ومثل الاجتهاد في الفقه واستنباط الأحكام، ومثل نشر الدعوة إلى الإسلام ومثل مقاومة السلطان الجائر.

٢ ــ وأهملوا بعض الفرائض العينية، أو أعطوها دون قيمتها، مثل فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر.

٣ ــ واهتموا ببعض الأركان أكثر من بعض، فاهتموا بالصوم أكثر من الصلاة، فلهذا لم يكد يوجد مسلم مفطر في نهار رمضان ولا مسلمة، ولكن وجد من

المسلمين ــ والمسلمات خاصة ــ يتكاسل عن الصلاة، ووجد من ينقضي عمره دون أن ينحني لله راكعًا ساجدًا، كما أن أكثر النَّاس اهتموا بالصلاة أكثر مما اهتموا بالزكاة، مع أن الله تعالى قرن بينهما في كتابه الكريم في (٢٨) موضعًا، حتى قال بعض الصحابة: من لم يزك فلا صلاة له!

وقال الصديق أبو بكر: والله لأقاتلنَّ من فرق بين الصلاة والزكاة.

٤ ــ واهتموا ببعض النوافل أكثر من اهتمامهم بالفرائض والواجبات، كما هو ملاحظ عند كثير من متأخري المتصوفة الذين أكثروا من الأذكار والتسابيح والأوراد، ولم يولوا هذا الاهتمام لكثير من الفرائض الاجتماعية، مثل: إنكار المنكر، ومقاومة الظلم الاجتماعي والسياسي.

٥ ــ واهتموا بالعبادات الفردية، كالصلاة والذكر، أكثر من اهتمامهم بالعبادات الاجتماعية التي يتعدى نفعها، كالجهاد، والفقه، والإصلاح بين النَّاس، والتعاون على البر والتقوى، والتواصي بالبر والرحمة.

٦ ــ وأخيرًا اهتم كثير من الناس بفروع الأعمال، وأغفلوا أساس البناء كله، وهو العقيدة والإيمان والتوحيد، وإخلاص الدين لله.

**مراتب المنهيات...**

كما أن الأمور التي ينهى عنها الإسلام تتخذ أيضًا مراتب ودرجات.

**منها:** المكروه تنزيهًا، وهو ما كان إلى الحلال أقرب.

**ومنها:** المكروه تحريمًا، وهو ما كان إلى الحرام أقرب.

**ومنها:** المشتبهات التي لا يعلمهن كثير من الناس، فمن وقع فيها وقع في الحرام، كالراعي يرعى حول الحمى يوشك أن يقع فيه.

**ومنها:** الحرام الصريح، الذي فصَّله الله في كتابه وسنة رسوله ﷺ ﴿وَقَدْ فَصَّلَ لَكُم مَّا حَرَّمَ عَلَيْكُمْ﴾ (الأنعام: ١١٩).

**والحرام نوعان:** صغائر وكبائر، والصغائر تكفرها الصلاة والصيام والصدقة ﴿إِنَّ

﴿الْحَسَنَاتِ يُذْهِبْنَ السَّيِّئَاتِ﴾ (هود: ١١٤)، وفي الحديث الصحيح: «الصلوات الخمس، والجمعة إلى الجمعة، ورمضان إلى رمضان مكفرات لما بينهن إذا اجتنبت الكبائر».

أما الكبائر، فلا يغسلها ولا يمحوها إلا توبة نصوح، صادرة من قلب كَوَاهُ الندم، وطهره الدمع السخين.

والكبائر نفسها تتفاوت، فمنها ما عدَّه النبي ﷺ أكبر الكبائر وعلى رأسها: الإشراك بالله تعالى، وهو الذنب الذي لا يغفر أبدًا إلاَّ بالتوبة ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يَغْفِرُ أَن يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذَلِكَ لِمَن يَشَاءُ﴾ (النساء: ٤٨).

ويليه ذنوب أخرى ذكرتها الأحاديث، مثل: عقوق الوالدين، وشهادة الزور، والسحر وقتل النفس التي حرم الله، وأكل الربا، وأكل مال اليتيم، وقذف المحصنات المؤمنات.

ومما وقع فيه الخلل والاضطراب:

١ - اشتغال كثير من النَّاس بمحاربة المكروهات، أو الشبهات، أكثر مما اشتغلوا بحرب المحرمات المنتشرة، أو الواجبات المضيَّعة، ومثل ذلك: الاشتغال بما اختلف في حله وحرمته عما هو مقطوع بتحريمه.

٢ - انصراف الكثيرين إلى مقاومة الصغائر مع إغفال الكبائر الموبقات، كالعرافة، والسحر، والكهانة، واتخاذ القبور مساجد، والنذر، والذبح للموتى، والاستعانة بالمقبورين، ونحو ذلك مما كدَّر صفاء عقيدة التوحيد.

**مراتب الناس مع الأعمال...**

وكما أن الأعمال - مأموراتها ومنهياتها - مراتب، فالنَّاس كذلك مراتب، وأقصد بالنَّاس هنا: أهل الإسلام، ولهذا يخطئ بعض المتدينين أشد الخطأ حين يعامل الناس كل النَّاس على أنهم في مرتبة واحدة، دون تمييز بين العموم والخصوص، وخصوص الخصوص، ولا تفريق بين المبتدئ والمنتهي، ولا بين

الضعيف والقوي، مع أن في الدين متسعًا للجميع، حسب مراتبهم واستعداداتهم، ولهذا كان فيه العزيمة والرخصة، وفيه العدل والفضل، وفيه الفرض والنفل، والالتزام والتطوع، وقديمًا قالوا: حسنات الأبرار سيئات المقربين، وقال الله تعالى: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا فَمِنْهُمْ ظَالِمٌ لِّنَفْسِهِ وَمِنْهُم مُّقْتَصِدٌ وَمِنْهُمْ سَابِقٌ بِالْخَيْرَاتِ بِإِذْنِ اللَّهِ﴾ (فاطر: ٣٢).

وقد فسر الظالم لنفسه بأنه: المقصر في بعض الواجبات، والمرتكب لبعض المحظورات.

وفسر المقتصد بأنه: المقتصر على فعل الواجبات وترك المحرمات.

وفسر السَّابق بالخيرات بأنه: الذي لا يكتفي بفعل الواجبات، بل يزيد عليها السنن والمستحبات، ولا يقف عند ترك المحرمات، بل يضيف إليها اتقاء الشبهات والمكروهات، بل يدع بعض ما لا بأس به حذرًا مما به بأس.

وهذه الأصناف الثلاثة جميعًا ـ بما فيها الظالم لنفسه ـ داخلة في الأمة المصطفاة التي أورثها الله الكتاب بنص الآية الكريمة: ﴿ثُمَّ أَوْرَثْنَا الْكِتَابَ الَّذِينَ اصْطَفَيْنَا مِنْ عِبَادِنَا﴾ (فاطر: ٣٢).

ولهذا كان من الخطأ والخطل إخراج بعض النَّاس من الملة والأمة لمجرد أنهم عصاة ظلموا أنفسهم.

وكان من الخطل أيضًا إسقاط هذه المراتب، ومعاملة الناس على أنهم كلهم يجب أن يكونوا سابقين بالخيرات بإذن الله.

ومن المتدينين المخلصين من يدفعه الحماس الدافق، والحس المرهف، فيسارع إلى رمي بعض المسلمين بالفسوق عن الدين، ويتخذ منه موقف الجفاء أو العداء لمجرد ارتكابهم لبعض صغائر الذنوب، وربما بعض المشتبهات التي يختلف العلماء في حكمها، وتتعارض فيها الأدلة، ولا ترقى إلى الحرام المقطوع به الحال.

لقد نسي هؤلاء المخلصون الطيبون أنه لا يجوز أن نسقط اعتبار الآخرين بمجرد

إلمامهم ببعض صغائر الذنوب، فإن القــرآن الكريم استثنى «اللمم» فلم يعده مسقطًا لإحسان المحسنين، كما أعلن أن اجتناب الكبائر مكفر للصغائر.

يقول تعالى: ﴿وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ لِيَجْزِيَ الَّذِينَ أَسَاؤُوا بِمَا عَمِلُوا وَيَجْزِيَ الَّذِينَ أَحْسَنُوا بِالْحُسْنَى ﴿٣١﴾ الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلاَّ اللَّمَمَ إِنَّ رَبَّكَ وَاسِعُ الْمَغْفِرَةِ﴾ (النجم: ٣١ ــ ٣٢).

وفي معنى «اللمم» المستثنى في الآية الكريمة وجهان ذكرهما المفسرون، ينبغي ألاَّ نغفل عنهما، لما فيهما من بيان سعة مغفرة الله تعالى، المذكورة في الآية.

قال الحافظ ابن كثير في تفسير الآية(١):

«فسر المحسنين بأنهم الذين يجتنبون كبائر الإثم والفــواحش، أي: لا يتعاطون المحرمات الكبائــر، وإن وقع منهم بعض الصغائر، فإنه يغفر لهم، ويســتر عليهم، كما قال في الآية الأخرى: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا﴾ (النساء: ٣١)، وقال ههنا: ﴿الَّذِينَ يَجْتَنِبُونَ كَبَائِرَ الإِثْمِ وَالْفَوَاحِشَ إِلاَّ اللَّمَمَ﴾ وهذا اســتثنــاء منقطع، لأن اللمم من صـــغــائر الذنوب ومحقرات الأعمال».

ثم ذكر ابن كثير الحديث الذي رواه أحمد والشيخان عن ابن عبَّاس قال:

ما رأيت شــيئًا أشــبه باللمم مما قــال أبو هريرة عن النبي ﷺ: **«إن الله تعالى كــتب علــى ابن آدم حظه من الزنا، أدرك ذلك لا مــحــالة، فــزنا العــين: النظر، وزنا اللسان: النطق، والنفس تتمنى وتشتهي، والفرج يصدق ذلك أو يكذبه»**.

وهكذا جاء عن ابن مســعود وأبي هريرة تفسير اللمم بنحــو: النظرة، والغمزة، والقبلة، والمباشرة، ما لم يمس الختان الختان، وهو الزنا.

والتفسير الآخر للَّمم مروي عن ابن عبَّاس أيضًا، قال: هو الرجل يلم بالفاحشة ثم يتوب، وقال: قال رسول الله ﷺ:

---

(١) ٤/ ٢٥٥ـ٢٥٦.

إن تغفـر اللهم تغفـر جـمـا   وأي عـبـد لـك مـا ألما؟ ![1]

وعن أبي هريرة والحسن نحوه.

ووجه هذا القول: أن اللمم والإلمام ما يعمله الإنسـان بعض الأحيان ولا يتعمق فيه، ولا يقيم عليه، يقال: ألممت به إذا زرتـه وانصرفت عنه، ويقال: ما فعلته إلا لماما وإلمامًا، أي: الحين بعد الحين.

وهذا يدل على أن في دين الله متسعًا لكل من لم تصبح الكبـائر خطًا ثابتًا في حياته، وأن مغفرة الله تسع كل الذنوب لمن تاب عنها.

ومن روائع الدروس التربوية الإسلامية مـا جاء عن أمير المؤمنين عمر رضي الله عنه في تعليم الناس كيف يتغاضون عن صـغائر الذنوب وتوافه العيوب، إذا وقعت ممن يؤدي الفرائض، ويجـتنب الكبائر، فليس هناك إنسان معـصوم، وكل بني آدم خطاء، ولم يخلق الله البشر ملائكة مطهرين.

روى ابـن جريـر بسنـده عـن ابن عـون عن الحسن البصـري: أن ناسًا سألـوا عبد الله بن عمرو بمصر، فقالوا: نرى أشياء من كتاب الله عز وجل، أمر أن يعمل بها، لا يعمـل بها! فأردنا أن نلقى أميـر المؤمنين في ذلك.. فقدم وقدمـوا معه.. فلقي عمر رضي الله عنه، فقال: متى قدمت؟

قـال: منذ كذا وكذا..

قـال: أبإذن قدمت؟

(قال الحسن: فلا أدري كيف رد عليه)

فقال: يا أميـر المؤمنين، إن ناسًا لقوني بمصر، فقالوا: إنا نرى أشـياء في كتاب الله أمر أن يعمل بها، فلا يعمل بها، فأحبوا أن يلقوك في ذلك.

قـال: فاجمعهم لي.

قـال: فجمعتهم له (قال ابن عون: في بهو) فأخذ أدناهم رجلاً.

---

(١) نسبه ابن كثير إلى ابن جرير والترمذي، وقال الترمذي: حديث حسن صحيح غريب، وقال ابن كثير: في صحته مرفوعًا نظر.

فقال: أنشدك الله، وبحق الإسلام عليك: أقرأت القرآن كله؟

قـال: نعم.

قـال: فهل أحصيـته في نفسك؟ (يعني: هل استقصيـت العمل به في تصحيح نيتك وتطهير قلبك، ومحاسبتك نفسك؟).

فقال: اللهم لا. (ولو قال: نعم، لخصمه) أي: لأفحمه وألزمه الحجة.

قال: فـهل أحصيـته ببصـرك؟ فهل أحصـيته في لفظك (أي: كـلامك)؟ فهل أحصيته في أثرك (أي: في خطواتك ومشيك)؟

ثم تتبـعهم حتى أتى على آخـرهم. (يعني: وهو يسألهم: هل استـقصيـتم العمل بكتاب الله كله في أنفسكم وجوارحكم، وأقوالكم وأعمالكم، وحركاتكم وسكناتكم؟ وهم بالطبع يجيبـون: اللهم لا) فقال: ثكلت عمرًا أمـه! أتكلفونه أن يقيم الناس على كتاب الله؟ (أي: بالصورة التي تفهمونها أنتم، ولم تقيموها في أنفسكم باعترافكم).

قد علم ربنا أن ستكون لنا سـيئات.. وتلا: ﴿إِن تَجْتَنِبُوا كَبَائِرَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ نُكَفِّرْ عَنكُمْ سَيِّئَاتِكُمْ وَنُدْخِلْكُم مُّدْخَلاً كَرِيمًا﴾ (النساء: ٣١).

ثم قال: هل علم أهل المدينة ــ أو قال: هل علم أحد ــ بما ما قدمتم؟

قالوا: لا..

قال: لو علموا لوعظت بكم! (أي: لجعلتكم عظة ونكالاً لغيركم)[(١)].

وبهذا الفقه العمـري الواعي لكتاب الله، حسم أمير المؤمنين رضي الله عنه هذه القضية في بدايتها، وسد بابًا للتـشدد والتنطع، لو كان تساهل فيه، لربما هبت منه رياح فتنة لا يعلم إلاَّ الله مدى عواقبها.

**تقدير ظروف الناس وأعذارهم...**

ومن الفـقـه المطلوب والمتـمم لما ذكـرناه: تقـدير مسـتـويات النَّاس وظروفـهـم وأعذارهم وضعف احتمالهم في مواجهة القوى الضاغطة عليهم.

---

(١) ذكره ابن كثير في تفسيره عن ابن جرير، وقال عقبه: إسناد صحيح ومتن حسن.

فمن الخطأ أن تطالب عموم الناس أن يلحقوا بجوار سيد الشهداء حمزة بن عبد المطلب فيقوموا إلى أئمة الجور، وطواغيت الحكم، فيأمروهم وينهوهم ويأخذوا على أيديهم، ليظفروا بالشهادة في سبيل الله، وهي أعلى وأغلى ما يتمناه مسلم لنفسه.

فمن المنزلة فضيلة لا يقدر عليها إلاَّ أولو العزم وقليل ما هم، وليست فريضة يطالب الناس بها ويحاسبون عليها.

وقد يكتفي بعض النَّاس بأن يقول كلمة الحق من بعيد، وقد يلتزم الصمت لأنه لا يرى فائدة من الإنكار باللسان بعد أن رأى شحًا مطاعًا وهوى متبعًا، ودنيا مؤثرة، وإعجاب كل ذي رأي برأيه، ورأى أمرًا لا يدان له به ـ كما جاء في حديث أبي ثعلبة الخشني ـ فعكف علي خويصة نفسه، وترك عنه العوام، وقد يرى فائدة الإنكار، ولكنه يعجز عن تحمل نتائجه، فيقتصر على التغيير بقلبه، وذلك أضعف الإيمان.

وقد يرى البعض أن التغيير إنما يبدأ من القاعدة لا من القمة، وأن الإصلاح يجب أن يتجه إلى الأفراد أولاً، فإذا صلحوا صلحت بهم ومعهم الجماعة، وقد يرى بعض آخر أن تغيير الأنظمة الفاسدة التي قامت على التغريب والعلمانية لا يتم إلاَّ بعمل جماعي، واضح الأهداف، مدروس الوسائل، طويل المراحل، عميق الجذور، تقوم به حركة إسلامية شعبية قادرة على نقل الأحلام إلى واقع معاش.

ويدخل في هذه المعاني: أن من الجائز ـ بل من المطلوب ـ شرعًا، السكوت على المنكر، مخافة وقوع منكر أكبر منه، احتمالاً لأهون الشرين، وارتكابًا لأخف الضررين، كما تقرر ذلك القواعد الشرعية.

ومن الأدلة الخاصة لذلك ما ذكره القرآن الكريم عن نبي الله هارون، أخي موسى وشريكه في الرسالة إلى فرعون وقومه، فقد ترك موسى أخاه هارون عليهما السلام، خليفة في قومه، وذهب لمناجاة ربه، وكان ما كان من أمر السامري وعجله الذهبي الذي فتن به بني إسرائيل، حتى عبدوه ﴿وَلَقَدْ قَالَ لَهُمْ هَارُونُ مِن قَبْلُ يَا قَوْمِ إِنَّمَا فُتِنتُم بِهِ وَإِنَّ رَبَّكُمُ الرَّحْمَٰنُ فَاتَّبِعُونِي وَأَطِيعُوا أَمْرِي ﴿٩٠﴾ قَالُوا لَن نَّبْرَحَ عَلَيْهِ عَاكِفِينَ حَتَّىٰ يَرْجِعَ إِلَيْنَا مُوسَىٰ﴾ (طه: ٩٠ ـ ٩١).

Converted by Tiff Combine - (no stamps are applied by registered version)

وسكت هارون على هذا الانحراف الخطير، وأي انحراف أكبر من الشرك وعبادة عجل لا يرجع إليهم قولاً، ولا يملك لهم ضراً ولا نفعًا، ولا يهديهم سبيلاً؟

ولما رجع موسى إلى قومه غضبان أسفًا لما أحـدثه قومه من بعده، قائلاً: بئسما خلفتمـوني من بعدي، وألقى ألواح التوراة، وأخذ برأس أخيه يجـره إليه في حدة وغضب ﴿قَالَ يَا هَارُونُ مَا مَنَعَكَ إِذْ رَأَيْتَهُمْ ضَلُّوا ﴿٩٢﴾ أَلاَّ تَتَّبِعَنِ أَفَعَصَيْتَ أَمْرِي﴾ (طه: ٩٢ ــ ٩٣)، فماذا كان جواب هارون ﴿قَالَ يَا ابْنَؤُمَّ لا تَأْخُذْ بِلِحْيَتِي وَلا بِرَأْسِي إِنِّي خَشِيتُ أَن تَقُولَ فَرَّقْتَ بَيْنَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَلَمْ تَرْقُبْ قَوْلِي﴾ (طه: ٩٤).

فهنا يعتـبر هارون عليه السلام الحـفاظ على وحدة الجماعـة حتى يعود زعيـمها الأول، حجـة له في السكوت على ضلال القـوم، حتى لا يقول قـائل: إنه تعجل القرار، وفرق الجماعة، ولم ينتظر عودة موسى.

ومن ذلك حـديث عائشـة في الصـحيح أنه ﷺ قـال لها: «لولا أن قـومك حديـثو عهـد بشرك، لـبنيت الكعبـة على قواعـد إبراهيم» أي: إنه عليه الـصلاة والسلام ترك فـعل ما يرى أنه مطلوب خشـية أن يثيـر فتنة ــ عند قـوم لم يتمكن الإسلام من أنفسهم بعد ــ بسبب هدم الكعبة وبنائها من جديد.

ومن ذلك أمره ﷺ بالصبر على جور الأئمة إذا لم تكن هناك قدرة على خلعهم واستبدال آخـرين صالحين بهم، مخافة فتنـة أكبر، ومفسدة أعظم، تراق فـيها الدماء، وتنتهك الحرمات، وتذهب الأموال، ويتزعزع الأمن والاستقرار، دون أن يتحقق تغيير.

وهذا ما لم يصل الأمرإلى الكفـر الصريح، والخروج السافر عن الإسـلام، كما في حديث عبادة بن الصامت في الصحيحين «إلاَّ أن تروا كفرًا بواحًا عندكم فيه من الله برهان».

ومن هنا يتبين لنا خطأ المثاليين الحالمين الذين يطالبون النَّاس بالإسلام الكامل في عقـائدهم وعباداتهم، ومـعاملاتهم، وأخـلاقهم وآدابهم، أو يتـخلوا عن الإسلام بالكلية، فلا وسط عندهم ولا درجات، فإما إسلام تام مطلق أو لا إسلام.

حصـــر هـؤلاء تغيـيـر المنكر في مرتبـة واحدة، هي التـغيـير باليد، وأسـقطوا

المرتبتين الأخيرتين، وهما: التغيير باللسان، والتغيير بالقلب، حسب استطاعة المكلف ووسعه.

ونسي هؤلاء أن التكليف في شرع الإسلام بحسب الطاقة والوسع، وأن طاقات الناس تتفاوت، وظروفهم تختلف، ولهذا راعى الشرع الأعذار والضرورات، وجعل لها أحكامها الخاصة، حتى إنه ليبيح بها المحظورات، ويسقط الواجبات.

وما أعدل ما قاله الإمام ابن تيمية في ذلك:

إن الله تعالى قد أخبر في غير موضع أنه لا يكلف نفسًا إلاَّ وسعها، كقوله: ﴿لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا﴾ (البقرة: ٢٨٦)، وقوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لا نُكَلِّفُ نَفْسًا إِلاَّ وُسْعَهَا﴾ (الأعراف: ٤٢). وقوله: ﴿لا تُكَلَّفُ نَفْسٌ إِلاَّ وُسْعَهَا﴾ (البقرة: ٢٣٣)، وقوله: ﴿لا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلاَّ مَا آتَاهَا﴾ (الطلاق: ٧).

وأمر بتقواه بقدر الاستطاعة، فقال: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (التغابن: ١٦)، وقد دعاه المؤمنون بقولهم: ﴿رَبَّنَا لا تُؤَاخِذْنَا إِن نَّسِينَا أَوْ أَخْطَأْنَا رَبَّنَا وَلا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصْرًا كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِن قَبْلِنَا رَبَّنَا وَلا تُحَمِّلْنَا مَا لا طَاقَةَ لَنَا بِهِ﴾ (البقرة: ٢٨٦)، فقال: (قد فعلت) فدلَّت هذه النصوص على أنه لا يكلِّف نفسًا ما تعجز عنه، خلافًا للجهمية المجبرة، ودلت على أنه لا يؤاخذ المخطئ والناسي خلافًا للقدرية والمعتزلة.

وهذا فصل الخطاب في هذا الباب. فالمجتهد المستدل من إمام وحاكم وعالم وناظر ومفت وغير ذلك: إذا اجتهد واستدل فاتقى الله ما استطاع كان هذا هو الذي كلفه الله إيَّاه، وهو مطيع لله، إذا اتقاه ما استطاع، ولا يعاقبه الله البتة، خلافًا للجهمية المجبرة، وهو مصيب، بمعنى: أنه مطيع لله، لكن قد يعلم الحق في نفس الأمر وقد لا يعلمه، خلافًا للقدرية والمعتزلة في قولهم: كل من استفرغ وسعه علم الحق، فإن هذا باطل كما تقدم، بل كل من استفرغ وسعه استحق الثواب.

وكذلك الكفار: من بلغه دعوة النبي ﷺ في دار الكفر، وعلم أنه رسول الله ﷺ فآمن بما أنزل عليه، واتقى الله ما استطاع، كما فعل النجاشي وغيره، ولم

تمكنه الهجرة إلى دار الإسلام، ولا التزام جميع شرائع الإسلام، لكونه ممنوعًا من الهجرة وممنوعًا من إظهار دينه، وليس عنده من يعلمه جميع شرائع الإسلام: فهذا مؤمن من أهل الجنة، كما كان مؤمن آل فرعون مع قوم فرعون. وكما كانت امرأة فرعون، بل وكما كان يوسف الصديق عليه السلام مع أهل مصر، فإنهم كانوا كفارًا، ولم يمكنه أن يفعل معهم كل ما يعرفه من دين الإسلام، فإنه دعاهم إلى التوحيد والإيمان فلم يجيبوه، قال تعالى عن مؤمن آل فرعون: ﴿وَلَقَدْ جَاءَكُمْ يُوسُفُ مِن قَبْلُ بِالْبَيِّنَاتِ فَمَا زِلْتُمْ فِي شَكٍّ مِّمَّا جَاءَكُم بِهِ حَتَّىٰ إِذَا هَلَكَ قُلْتُمْ لَن يَبْعَثَ اللَّهُ مِن بَعْدِهِ رَسُولًا﴾ (غافر: ٣٤).

وكذلك النجاشي هو وإن كان ملك النصارى، فلم يطعه قومه في الدخول في الإسلام، بل إنما دخل معه نفر منهم، ولهذا لما مات لم يكن هناك أحد يصلي عليه، فصلى عليه النبي ﷺ بالمدينة، خرج بالمسلمين إلى المصلى فصفهم صفوفًا وصلى عليه، وأخبرهم بموته يوم مات، وقال: «إن أخًا لكم صالحًا من أهل الحبشة مات».

وكثير من شرائع الإسلام أو أكثرها لم يكن دخل فيها لعجزه عن ذلك، فلم يهاجر، ولم يجاهد، ولا حج البيت، بل قد روي أنه لم يصل الصلوات الخمس، ولا كان يصوم رمضان، ولا يؤدي الزكاة الشرعية، لأن ذلك كان يظهر عند قومه فينكرونه عليه وهو لا يمكنه مخالفتهم، ونحن نعلم قطعًا أنه لم يكن يمكنه أن يحكم بينهم بحكم القرآن، والله قد فرض على نبيه بالمدينة أنه إذا جاءه أهل الكتاب لم يحكم بينهم إلاَّ بما أنزل الله إليه، وحذره أن يفتنوه عن بعض ما أنزل الله إليه.

وهذا مثل الحكم في الزنا للمحصن بحد الرجم، وفي الديات بالعدل، والتسوية في الدماء بين الشريف والوضيع، النفس بالنفس والعين بالعين، وغير ذلك، والنجاشي ما كان يمكنه أن يحكم بحكم القرآن، فإن قومه لا يقرونه على ذلك، وكثيرًا ما يتولى الرجل بين المسلمين والتتار قاضيًا بل وإمامًا، وفي نفسه أمور من العدل ولا يكلف الله نفسًا إلاَّ وسعها.

وعمر بن عبد العزيز عودي وأوذي على بعض ما أقامه من العدل، وقيل: إنه سُمَّ على ذلك. فالنجاشي وأمثاله سعداء في الجنة، وإن كانوا لم يلتزموا من

شرائع الإسلام ما لا يقدرون على التزامه، بل كانوا يحكمون بالأحكام التي يمكنهم الحكم بها[1].

**الفقه في سنة الله في خلقه...**

ومن الفقه اللازم كذلك: مراعاة سنن الله الكونية والشرعية في التدرج، والصبر على الأشياء حتى تنضج وتبلغ مداها، ذلك أن العجلة التي هي طبيعة الإنسان عامة، والشباب خاصة، والسرعة التي هي من طبيعة هذا العصر، تجعل كثيرين من الشباب المتحمس لدينه، يريد أن يغرس اليوم ليجني الثمرة في الغد، أو يزرع في الصباح ليحصد في المساء، ذاهلين أن سنة الله الكونية تأبى هذا، فالنواة لا تصبح شجرة مثمرة إلا بعد مراحل تقصر أو تطول، حسب نوعها وتربتها ومناخها، وظروف نمائها، إلى أن تؤتي أكلها بإذن ربها.

والجنين يتكون: نطفة، فعلقة، فمضغة، فعظامًا يكسوها الله لحمًا، ثم ينشئه خلقًا آخر، حتى يخرج إلى الحياة طفلاً ﴿فَتَبَارَكَ اللَّهُ أَحْسَنُ الْخَالِقِينَ﴾ (المؤمنون: ١٤).

والطفل ينزل من بطن أمه وليدًا، فرضيعًا، ففطيمًا، فصبيًا، فيافعًا، حتى يبلغ أشدَّه. وهكذا تتدرج الحياة في كل صورها، من مرحلة إلى مرحلة حتى تكتمل «سنة الله في خلقه». وكذلك بدأ ديننا أول ما بدأ: عقيدة سهلة، ثم أنزل الله التكاليف شيئًا فشيئًا، وفرض الفرائض، وحرم المحرمات، وفصل الشرائع بالتدريج، حتى كمل البناء، وتمت النعمة. ونزل قوله تعالى: ﴿الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا﴾ (المائدة: ٣).

يجتمع بعض الفتية المتحمسين إلى أمثالهم، فيتشاكون ويتألمون، لما انتهى إليه حال المسلمين، فيؤلفون من أنفسهم جماعة لإصلاح ما فسد، وبناء ما انهدم، وهنا يتمنون فيسرفون في التمني، ويحلمون فيغرقون في أحلام اليقظة، يحسبون أنهم قادرون على أن يحققوا الحق، ويبطلوا الباطل، ويقيموا دولة الإسلام في الأرض، بين عشية وضحاها، ذاهلين عن العوائق والعقبات وما أكثرها! مضخمين لما معهم من إمكانات

---

(١) مجموع الفتاوى: ١٩/٢١٦ـ٢١٩.

وما أقلها! فهم كالرجل الذي قال لابن سيرين: إني رأيت في منامي أني أسبح في غير ماء، وأطير بغير جناح، فما تعبير رؤياي؟! قال: أنت رجل كثير الأمانيّ والأحلام!

ورضي الله عن الإمام علي حين قال لابنه في وصيته: «... وإيّاك والاتكال على المنى، فإنها بضائع النوكى! يعني: الحمقى».

وما أصدق ما قال الشاعر قديمًا:

وَلاَ تَكُــنْ عَـــبْــــدَ الْمُنَــــى فَالْمُنى رُؤُوس أمْوَال الْمَفَـاليس!

إن الواقع السيئ لا يتغير بالأماني الطيبة، فإن لله سننًا في تغيير المجتمعات والأقوام لا تحابي أحدًا.

وقد كتب الباحث السوري الأستاذ جودت سعيد كتابًا قيمًا في «سنن تغيير النفس والمجتمع» جعل عنوانه «حتى يغيّروا ما بأنفسهم» اقتباسًا من الآيتين الكريمتين:

١ ـ ﴿إِنَّ اللَّهَ لا يُغَيِّرُ مَا بِقَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ (الرعد: ١١).

٢ ـ ﴿ذَٰلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ لَمْ يَكُ مُغَيِّرًا نِّعْمَةً أَنْعَمَهَا عَلَىٰ قَوْمٍ حَتَّىٰ يُغَيِّرُوا مَا بِأَنفُسِهِمْ﴾ (الأنفال: ٥٣)، وهو دراسة نفسية اجتماعية عميقة في ضوء القرآن الكريم.

ومن جيد ما قاله في مدخل بحثه:

«في شباب العالم الإسلامي من عندهم استعداد لبذل أنفسهم وأموالهم في سبيل الإسلام، ولكن قلّ أن تجد فيهم من يتقدم ليبذل سنين من عمره ليقضيها في دراسة جادة، لينضج موضوعًا، أو يصل به إلى تجلية حقيقية، مثلاً: كمشكلة الانفصال الذي يعيشه المسلم بين سلوكه وعقيدته، إذ كثير من الأسئلة التي تطرح، ولا جواب شافيًا لها، مع أنه لا يمكن التغيير من وضع إلى وضع، إلاّ بعد إجابة موضوعية عن هذه الأمثلة، ولا يمكن ذلك إلاّ بعد الدرس والتحصيل.

والسبب في بطء نمو دراسات من هذا النوع، هو أنه لم تكشف بعد قيمة الدراسة في الوسط الإسلامي، والذي ظل وقتًا طويلا يرى «السيف أصدق أنباء من الكتب»، ولم يكن الاتجاه إلى أن (الرأي قبل شجاعة الشجعان).

وظلت هذه الآراء المختلفة في ظلمات بعضها فوق بعض، ولم يروا العلاقة الصحيحة بينها، ولا الترتيب الطبيعي لها.

كما لم تدرس بعد في العالم الإسلامي شروط الإيمان، وليس معنى هذا أنهم لم يحفظوا أركان الإيمان والإسلام، ولكن نعني بشروط الإيمان، الشروط النفسية، أي: ما يجب تغييره مما بالنفس، لأن هذا التغيير هو الذي يتيح ثمرات الإيمان، أي: شروط مطابقة العمل مع العقيدة، وموانع إعطاء العقيدة ثمراتها.

وإلى الآن ينظر إلى بذل المال وبذل النفس على أنهما أعلى المراتب، دون مراعاة ما يجعل بذل المال والنفس مجديًا، إذ ليس الأمر مجرد بذل وكفى، لأن البذل لا يعطي نتائجه إلاَّ بشروطه الفنية.

إن هذا النظر، يساعد على إمكان أن يبذل الشاب المسلم ماله ونفسه، بينما لا يتيسر له حبس نفسه على بذل الجهد المتواصل للدرس والفهم.

وهناك سبب آخر، وهو أن بذل المال وبذل النفس، يمكن أن يتم في لحظة حماس وتوتر، ولكن طلب العلم لا يتم في لحظة حماس، وإنما يتم في جهد متواصل يحتاج لنوع من الوعي، كوقود، يجعل الاستمرار ممكنًا.

نعم: كثير من الشباب، في لحظة من لحظات الحماس، يبدءون أعمالاً ودراسات في مواضيع مختلفة، ولكن بعد جلسة أو جلستين أو أكثر من ذلك، يفتر الحماس، وينزل الملل، ثم ينقطع ما بدأ من عمل، كما ينطفئ المصباح حتى يفقد وقوده.

فلابد من درس هذه النظرات المعوقة، وكشف عوامل الغفلة عن الدراسة، أو الانقطاع عنها بعد البدء، لأن ذلك يحدث ضمن شروط معينة دقيقة، تخفى عن النظرات العجلى..

وكذلك من المفارقات، أن نتطلع بشوق إلى تغيير الواقع، دون أن يخطر في بالنا، أن ذلك لن يتم، إلاَّ إذا حدث التغيير قبل ذلك بما بالأنفس، ونحن مطمئنون إلى ما بأنفسنا، ولا نشعر أن كثيرًا مما فيها، هو الذي يعطي حق البقاء لهذا الواقع الذي نريد أن يزول، ونحن نشعر بثقل وطأته علينا، ولكن لا نشعر بمقدار ما يساهم ما في أنفسنا، لدوامه واستمراره.

فهـذا ما يريد القرآن أن يعلمـه البشر، في تفـسير مـا يحل بهم، حين يلح في إظهار: أن مرد المشكلة إلى «ما بـالنفس» وليس من الظلم الذي يحيق بالإنسان من الخارج، بل، من الظلم الذي ينـزله الإنسان بنفسـه، وهذا هو لب التاريخ، وسنة الاجتمـاع، الذي يقرره القرآن، وبإغـفاله تظلم الحياة، وتنشـأ الفلسفات المتشـائمة الخانعة، أو الفلسفات المتسلطة المارقة.

ومن أكبر الظلم الذي ينزله الإنسان بنفسه أن لايرى العـلاقة التسخيرية الموجودة بين الإنسان والكون والمجتمع «الآفاق والأنفس» فيهمل نفسه، ولا يضعها في المكان الذي يسخر الآفاق والأنفس على أساس السنن المـودعة فيها، وبناء على هذا يمكن أن نقول:

إن العقل يمكن أن يـتخذ أحـد موقفين إزاء المشـاكل: إما أن يفـرض فيهـا أنها تخضع لقوانين، وبالتالي يمكن أن تخضع المشكلة للسـيطرة عليها وتسخيرها، وإما أن يفرض فـيها أنهـا لا تخضع لقـوانين، أو لا يمكن كشف قوانيـنها، وبين هذين الموقفين مواقف متعددة، يتفاوت فيها القرب من أحدهما والبعد عن الآخر.

إن لكل من الفرضيتين نتائج عملية، تـظهر في مواقف البشر وسلوكهم، بصور متفاوتة، على حسب الخضوع لأحد الموقفين.

وعجز المسلمين أن يعيشوا وفقًا للعقيدة الإسلامية، مشكلة لا يحتاج إثباتها إلى بذل جهد كبير.

ولكن بعد التـسليم بأنها مشكلة، يبـقى أن يظهر، أي الموقفين يتخـذ المسلمون إزاءها؟ هل يتخذون الموقف الأول؟ بأن يفرضوا وجـود قوانين تخضع لها المشكلة، ويكشفها يمكن السيطرة عليها وتسخيرها؟ أم يعتقدون أن المشكلة لا تخضع لقوانين يمكن أن يكشـفها الإنسـان، وبالتالي لا جـدوى من جد الإنسان للـبحث عن هذه القوانين، لأن القوانين التي تخضع لها المشكلة، حـسب اعتقاد البعض، «تعمل في حياة البشر بطريقة سحرية خارقة، غامضة الأسباب».

إن طرح هذا الموضـوع بصيغـة تجعله تحت وعي المـسلم، يفيده لأن يـحدد عن وعي موقـفه من المشكلة، ويخرج من الموقف الغـامض الذي يتخذه، وفي أحـيان

كثيرة يختلط الموقفان بصورة مشوشة في ذهنه، بحيث يشل أحدهما مفعول الآخر، فيبقى الموضوع فى غموض وشلل.

إن لسلامة النظرية، أثرًا مهما في الوصول إلى الحل، بل يتوقف الحل، على صحتها ومقدار وضوحها».

**حوار حول سنن النصر وشروطه...**

قال لي بعضهم يومًا: ألسنا على الحق، وخصومنا على الباطل؟

قلت: بلى.

قال: ألم يعدنا ربنا بأن ينصر الحق على الباطل، والإيمان على الكفر، وكان وعد ربي حقًا؟

قلت: بلى، ولن يخلف الله وعده..

قال: فماذا ننتظر؟ ولماذا لا نبدأ المعركة مع الباطل؟

قلت: قد علمنا ديننا أن للنصر سننًا لا بد أن تراعى، وشروطًا لابد أن تستجمع، ولولا ذلك لقام النبي ﷺ بإعلان الجهاد العسكري على الوثنية منذ أوائل العهد المكي، ولم يقبل أن يصلي عند الكعبة وحولها الأصنام من كل جانب.

قال: وما تلك السنن والشروط؟

قلت: أولاً، لا ينصر الله الحق لمجرد أنه حق، بل ينصره بأهله ورجاله المؤمنين المترابطين المتآخين على كلمة الله، كما قال تعالى لرسوله: ﴿هُوَ الَّذِي أَيَّدَكَ بِنَصْرِهِ وَبِالْمُؤْمِنِينَ ﴿٦٢﴾ وَأَلَّفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ﴾ (الأنفال: ٦٢ ــ ٦٣).

قال: وأين الملائكة التي تنزل بالنصر إعزازًا للحق، وإذلالاً للباطل؟ تلك التي أنزلت في بدر والخندق وحنين؟

قلت: الملائكة موجودة، ويمكنها أن تتنزل ــ بإذن الله ــ بالمدد والنصر، ولكنها لا تتنزل في فراغ، وإنما تتنزل به على مؤمنين يجاهدون ويعملون في الأرض،

ويحتاجون إلى مدد من السماء يعينهم ويثبتهم، وفي هذا يقول القرآن في قصة بدر ﴿إِذْ يُوحِي رَبُّكَ إِلَى الْمَلائِكَةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَثَبِّتُوا الَّذِينَ آمَنُوا﴾ (الأنفال: ١٢)، فلابد أن يوجد «الذين آمنوا» أولاً، حتى يكونوا أهلاً لنزول الملائكة عليهم.

قال: وإذا وجد المؤمنون جاء النصر؟

قلت: لابد أن يعملوا جاهدين لنشر دعوتهم، وتبليغ رسالتهم، وتكثير عددهم، وتوسيع قاعدتهم، وإقامة الحجة على مخالفيهم، وكسب الرأي حولهم، حتى يكون معهم القوة التي يقدرون بها على مواجهة أعدائهم، فليس من المقبول عقلاً ولا شرعًا أن يواجه الواحد مائة أو ألفًا، وأقصى ما ذكره القرآن أن يواجه الواحد من المؤمنين عشرة من الكافرين ﴿إِن يَكُن مِّنكُمْ عِشْرُونَ صَابِرُونَ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِن يَكُن مِّنكُم مِّائَةٌ يَغْلِبُوا أَلْفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا بِأَنَّهُمْ قَوْمٌ لاَّ يَفْقَهُونَ﴾ (الأنفال: ٦٥) وهذا في حال القوة والعزيمة، أما في حال الضعف والرخصة، فقد قال تعالى: ﴿الآنَ خَفَّفَ اللَّهُ عَنكُمْ وَعَلِمَ أَنَّ فِيكُمْ ضَعْفًا فَإِن يَكُن مِّنكُم مِّائَةٌ صَابِرَةٌ يَغْلِبُوا مِائَتَيْنِ وَإِن يَكُن مِّنكُمْ أَلْفٌ يَغْلِبُوا أَلْفَيْنِ بِإِذْنِ اللَّهِ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ﴾ (الأنفال: ٦٦).

قال: ولكن خصوم أهل الحق لا يمكنونهم من نشر فكرتهم، وأداء أمانتهم، بل يزرعون الأشواك في طريقهم، ويطفئون الشموع بين أيديهم، ويضعون الألغام تحت أرجلهم.

قلت: وهنا يأتي شرط لابد منه لاستحقاق النصر والتمكين، هو الصبر على الأذى وطول الطريق، والثبات في مواجهة الاستفزاز والتحدي كما في حديثه ﷺ لابن عمه عبد الله بن عبَّاس «واعلم أن النصر مع الصبر».

ولهذا أوصى الله رسوله ﷺ في ختام عدد من السور المكية بالصبر.

ففي آخر سورة يونس: ﴿وَاتَّبِعْ مَا يُوحَىٰ إِلَيْكَ وَاصْبِرْ حَتَّىٰ يَحْكُمَ اللَّهُ وَهُوَ خَيْرُ الْحَاكِمِينَ﴾.

وفي آخر سورة النحل: ﴿اصْبِرْ وَمَا صَبْرُكَ إِلاَّ بِاللَّهِ وَلا تَحْزَنْ عَلَيْهِمْ وَلا تَكُ فِي ضَيْقٍ مِّمَّا يَمْكُرُونَ (١٢٧) إِنَّ اللَّهَ مَعَ الَّذِينَ اتَّقَوا وَّالَّذِينَ هُم مُّحْسِنُونَ﴾.

وفي آخر سورة الروم: ﴿فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلا يَسْتَخِفَّنَّكَ الَّذِينَ لا يُوقِنُونَ﴾.

وفي آخر سورة الأحقاف: ﴿فَاصْبِرْ كَمَا صَبَرَ أُوْلُوا الْعَزْمِ مِنَ الرُّسُلِ وَلا تَسْتَعْجِل لَّهُمْ﴾.

وفي آخر سورة الطور: ﴿وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ حِينَ تَقُومُ﴾.

قال صاحبي: ولكن الصبر قد يطول دون أن نقيم للإسلام دولة تحكِّم شريعته، وتحيي أمته، وترفع في الأرض رايته.

قلت: ألا يتعلم على يديك جاهل؟ ألا يهتدي ضال؟ ألا يتوب عاص؟ ألا . . ألا . . .

قال: بلى . . .

قلت: هذا في ذاته كسب كبير، وغنم عظيم، وكل فرد تنتشله من وحل الجاهلية إلى صراط الإسلام يقربنا من الهدف الأكبر، بل هو نفسه هدف تحقق، وفي الحديث الصحيح: «لأن يهدي الله بك رجلاً واحداً خير لك من حمر النعم».

ثم إن الذي علينا، والذي نحاسب عليه، أن ندعو ونربي ونعمل، وليس علينا أن نحقق النصر، علينا أن نبذر الحب، ونرجو الثمر من الرب. . إن الله لن يسألنا: لماذا لم تنتصروا؟ ولكن سيسألنا: لماذا لم تعملوا؟!

﴿وَقُلِ اعْمَلُوا فَسَيَرَى اللَّهُ عَمَلَكُمْ وَرَسُولُهُ وَالْمُؤْمِنُونَ وَسَتُرَدُّونَ إِلَىٰ عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ﴾ (التوبة: ١٠٥).



# الفصل الرابع

# نصائح أبوية إلى شباب الإسلام

في دراستي السابقة التي نشرتها مجلة «الأمة» في رمضان سنة ١٤٠١ هـ عن «صحوة الشباب الإسلامي» وما أخذ عليها من سلبيات ـ بجوار مالها من إيجابيات ـ أكدت في ختامها حقيقتين:

**الأولى:** أن هذه الظاهرة ظاهرة صحية وطبيعية، ودلالتها واضحة، فهي عودة إلى الفطرة، ورجوع إلى الأصل، والأصل في ديارنا هو الإسلام، مهما شرد عنه الشاردون، أو ضلل عنه المضللون، منه المبتدأ، وإليه المنتهى، وفي ساعة العسرة واشتداد الكربة، والتباس السبل، وغلبة اليأس، لا يجد الناس هنا إلا دينهم، يهرعون إليه ويلوذون به، يستمدون منه روح القوة، وقوة الروح، وحياة الأمل، وأمل الحياة، ونور الطريق، وطريق النور.

وقد جربت مجتمعاتنا الحلول المستوردة من الغرب والشرق، فلم تحقق أملها المنشود في تزكية الفرد، ورقي المجتمع، ولا في صلاح الدين، وعمارة الدنيا، ولم تجن من ورائها إلا النكسات والتمزق الذي تشهد آثاره اليوم.

فلا غرو أن يتجه الرأي العام في أقطار أمتنا إلى التنادي بحتمية الحل الإسلامي، وتطبيق الشريعة الإسلامية في كل مجالات الحياة، وأن يأخذ الشباب في هذا المجال دورهم الذي يمثل القوة والاندفاع، ولا يؤمن بلين السياسة، ولا بسياسة اللين.

**والأخرى:** أن ظاهرة التشدد والصرامة عند هؤلاء الشباب لا تعالج بالعنف، ولا تقابل بالتهديد، فالعنف لا يزيدهم إلا تشددًا، والتهديد لا يزيدهم إلا إصرارًا،

كما لا تعالج بالتشكيك والاتهام، فإن أحدًا لا يستطيع أن يشكك في إخلاص هؤلاء الشباب، وصدقهم مع ربهم، ومع أنفسهم.

وإنما تعالج حقًا بالاقتراب منهم، وحسن التفهم لمواقفهم وأفكارهم، وحُسن الظن بنواياهم ودوافعهم، والعمل على إزالة الفجوة بينهم وبين المجتمع الذي يعيشون فيه، وإجراء الحوار العلمي بالحسنىَ معهم، حتى تتضح المفاهيم، وتزول الشبهات، ويتحرر موضع النزاع، ويعرف المتفق عليه من المختلف فيه.

**نحو حوار بناء:**

وفي سبيل هذا الحوار تقدمت لهذا الشباب بجملة نصائح أو وصايا، رجوت ألا أبتغي بها غير وجه الله تعالى، والدين والنصيحة، كما علمنا رسول الله ﷺ لله ولرسوله ولكتابه ولأئمة المسلمين وعامتهم، والمؤمن مرآة المؤمن، والتواصي بالحق والصبر من أسباب النجاة من خسران الدنيا والآخرة.

ولا أقصد بهذه الوصايا إلا أن أضع علامات على الطريق تدلنا على الهدف، وتجنبنا العثار، وتحول بيننا وبين الانقطاع عن السير، أو الدوران حول أنفسنا، أو الاتجاه إلى غير الغاية.

**١ ـ احترموا التخصص:**

أنصح هؤلاء الشباب أولا: أن يحترموا التخصص، فلكل علم أهله، ولكل فن رجاله، فكما لا يجوز للمهندس أن يفتي في أمور الطب، ولا للطبيب أن يفتي في شئون القانون، بل كما لا يجوز لطبيب متخصص في فرع أن يقتحم حمى فرع آخر، كذلك لا يجوز أن يكون علم الشريعة كلأ مباحًا لكل من هب ودرج من الناس، بدعوى أن الإسلام ليس حكرًا على فئة من الناس، وأنه لا يعرف طبقة «رجال الدين» التي عرفت في أديان أخرى.

فالواقع أن الإسلام لا يعرف طبقة رجال الدين، ولكنه يعرف علماء الدين المتخصصين، الذين أشارت إليهم الآية الكريمة ﴿فَلَوْلا نَفَرَ مِن كُلِّ فِرْقَةٍ مِّنْهُمْ طَائِفَةٌ لِّيَتَفَقَّهُوا فِي الدِّينِ وَلِيُنذِرُوا قَوْمَهُمْ إِذَا رَجَعُوا إِلَيْهِمْ لَعَلَّهُمْ يَحْذَرُونَ﴾ (التوبة: ١٢٢).

وقـد علمنا القرآن والسـنة أن نرجع فيـما لا نعلـم إلى العالمين من أهل الذكـر والخبرة بقوله تعالى: ﴿فَاسْأَلُوا أَهْلَ الذِّكْرِ إِن كُنتُمْ لا تَعْلَمُونَ﴾ (الأنبياء: ٧).

وقـال تعـالى: ﴿وَلَوْ رَدُّوهُ إِلَى الرَّسُولِ وَإِلَىٰ أُوْلِي الأَمْرِ مِنْهُمْ لَعَلِمَهُ الَّذِينَ يَسْتَنبِطُونَهُ مِنْهُمْ﴾ (النساء: ٨٣) وقال سبحانه: ﴿فَاسْأَلْ بِهِ خَبِيرًا﴾ (الفرقان: ٥٩) ﴿وَلا يُنَبِّئُكَ مِثْلُ خَبِيرٍ﴾ (فاطر: ١٤).

وقال النبي ﷺ في صاحب الشجة، الذي أفـتاه بعض الناس بوجوب الغُسْل رغم جراحتـه، فاغتسل فـمات. قال: «قتلوه قتلهم الله: هـلا سألوا إذا لم يعلموا؟ فإنما شفاء العي السؤال».

وإن مما راعني أن أجـد من يجتـرئ على الفتوى فـي أخطر القضـايا، وإصدار الأحكام في أهم الأمـور، دون أن تكون عنده مـؤهلات الفـتـوى، وقـد يخـالف جمهور العلماء قديمًا وحديثًا، وربما تطاول فخطأ الآخرين وجهَّلهم، بزعم أنه ليس مقلدًا، وأن من حقه أن يجتهد، وأن باب الاجتهاد مفتوح للجميع، وهذا صحيح، ولكن للاجتهاد شروطًا قد لا يملك أيٌّ واحد منها.

لقد عاب أسـلافنا من محققي العلمـاء على بعض أهل العلم في أزمانهم، ممن يتسارعون إلى الفتوى دون تثبت وروية كافية، وكان مما قالوه: «إن أحدهم يفتي في المسألة لو عرضت على عمر لجمع لها أهل بدر!» ومن مأثور القول: «أجرؤكم على الفتيا، أجرؤكم على النار».

وكان الخلفـاء الراشدون ــ مع ما آتاهم الله من سـعة العلم ــ يجمعـون علماء الصحابة وفضلاءهم عندما تعرض لهم مشكلات المسائل، يستشيرونهم، ويستنيرون برأيهم، ومن هذا اللون من الفتاوى الجماعية نشأ الإجماع في العصر الأول.

وكان بعضهم يتـوقف عن الفتوى، فلا يجيب ويحيـل إلى غيره، أو يقول: لا أدري. قال عتبة بن مـسلم: صحبت ابن عمر أربعة وثلاثين شهـرًا، فكان كثيرًا ما يُسألَ، فيقول: لا أدري!

وقال ابن أبي ليلى: أدركت مائة وعشرين من الأنصار من أصحاب رسول الله ﷺ يُسأل أحدهم عن المسألة، فيردها إلى هذا، وهذا إلى هذا، حتى ترجع إلى الأول، وما منهم من أحد يحدث بحديث، أو يُسأل عن شيء، إلا ود أخاه لو كفاه؟

وقال عطاء بن السائب: أدركت أقوامًا إن كان أحدهم ليُسأل عن شيء فيتكلم وإنه ليرعد.

وإذا انتقلنا إلى التابعين نجد سيدهم وأفقههم سعيد بن المسيب، كان لا يكاد يفتي، ولا يقول إلا قال: اللهم سلمني، وسلم مني.

وبعد التابعين نجد أن أئمة المذاهب المتبوعة لا يستنكفون من قول «لا أدري» **فيما لا يحسنونه. وكان أشدهم في ذلك مالك رحمه الله، فكان يقول: «من سئل عن مسألة، فينبغي له قبل أن يجيب فيها أن يعرض نفسه على الجنة والنار، وكيف يكون خلاصه في الآخرة، ثم يجيب فيها».**

وقال ابن القاسم: «**سمعت مالكًا يقول: إني لأفكر في مسألة منذ بضع عشرة سنة، فما اتفق لي فيها رأي إلى الآن**».

وسمعه ابن مهدي يقول: «ربما وردت على المسألة، فأسهر فيها عامة ليلي».

قال مصعب: «وجهني أبي بمسألة ـ ومعي صاحبها ـ إلى مالك يقصها عليه، فقال: ما أحسن فيها جوابًا، سلوا أهلَ العلم».

قال ابن أبي حسان: «سئل مالك عن اثنتين وعشرين مسألة، فما أجاب إلا في اثنتين بعد أن أكثر من «لا حول ولا قوة إلا بالله».

ولست أمنع الشباب المسلم أن يدرسوا ويتعلموا، فطلب العلم فريضة، وهو مطلوب من المهد إلى اللحد. ولكني أقول: إنهم مهما درسوا، فسيظلون في حاجة إلى أهل الاختصاص، فإن للعلم الشرعي أدوات لم يتوفروا على تحصيلها، وأصولاً لم يتمرسوا بمعرفتها واستيعابها، وفروعًا ومكملات لا تسعفهم أوقاتهم ولا أعمالهم أن يتفرغوا لها، ولكل وجهة هو موليها، وكل ميسر لما خلق له.

كما أني لا أقر ما يصنعه بعض هؤلاء الشباب من ترك كلياتهم النظرية، كالآداب والتجارة، أو العلمية، كالطب والهندسة، للتخصص في دراسة الشريعة، بعد أن قطعوا أشواطًا في تخصصاتهم، وكثيرًا ما ظهر تفوقهم فيها، وجهل هؤلاء أو تجاهلوا أن طلب هذه العلوم ـ بل التفوق فيها ـ فرض كفاية على جماعة المسلمين، وأن السباق بينهم وبين مخالفيهم في هذه الميادين على أشده، وأن من خلصت نيته في طلب هذه العلوم الدنيوية والتعمق فيها، كان في عبادة وجهاد.

وقد بعث النبي ﷺ وللصحابة مهن وأعمال يتكسبون منها، فترك كلَّ امرئ منهم في حرفته، ولم طلب إليهم أن يدعوها ويتفرغوا للعلم أو الدعوة، إلا من طُلب لمهمة، فعليه أن يوطن نفسه على القيام بها.

وأخشى ما أخشاه أن يكون وراء هذا التحول شهوة خفية للظهور والتصدر في المجالس والحلقات، ربما لا يشعر بها صاحبها، ولكنها مستكنة في أعماقه، تحتاج إلى تدقيق وتفتيش، والنفس بالسوء أمارة، ومداخل الشيطان إليها كثيرة ودقيقة، والموفق من توقف عند مفارق الطرق، واجتهد في تحليل خواطره ودوافعه وخطواته: أهي للدنيا أم للآخرة؟ أهي لله أم للناس؟ حتى لا يخدع نفسه، وحتى يمضي على بينة من ربه وبصيرة من أمره ﴿وَمَن يَعْتَصِم بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَىٰ صِرَاطٍ مُّسْتَقِيمٍ﴾ (آل عمران: ١٠١).

**٢ ـ خذوا عن أهل الورع والاعتدال:**

وإذا كان لكل علم أهله ورجاله، فنصيحتي للشباب المسلم أن يأخذوا العلم الشرعي من ثقات العلماء الذين يجمعون بين سعة العلم والورع والاعتدال.

وأساس العلم الشرعي هو: الكتاب والسنة، ولكن لا غنى لمن يريد فهمهما عن تفسير المفسرين، وشرح الشراح، وفقه الفقهاء، ممن خدموا الكتاب والسنة، وأصّلوا الأصول، وفرعوا الفروع، وخلفوا لنا تراثًا عريضًا، لا يعرض عنه إلا جاهل أو مغرور.

فمن ادعى علم الكتاب والسنة، وطعن في علماء الأمة فليس بمأمون على تعاليم الدين، ومن أخذ عن العلماء وكتب المذاهب، مهملاً دلائل القرآن والحديث، فقد أهمل أصل الدين ومصدر التشريع.

وقد يوجد من علماء الدين من يتخصص في فرع من فروع الثقافة الإسلامية، لا يتصل اتصالاً مباشرًا بالكتاب والسنة (كالعلم بالتاريخ أو الفلسفة أو التصوف مثلاً) فهؤلاء يستفاد منهم في مجالهم، ولكنهم ليسوا أهلاً للفتوى، ولا يصلحون لتلقي العلم الشرعي عنهم.

وقد يكون بين هؤلاء من يجيد فن القول والدعوة والخطابة، والقدرة على التأثير في الجماهير وهز أوتار القلوب، ولا يعني هذا أنه من أهل التحقيق العلمي، فكثيراً ما يجمع بين الغث والسمين، وما يخلط بين الأصيل والدخيل، وما يمزج بين الحقيقة والخرافة، وكثيرًا ما تشتبه عليه المسائل، فيفتي بغير علم فَيَضِلُّ ويُضِل، وكثيرًا ما تختلط عليه المراتب، فيضخم الصغير، ويصغر الكبير، ويعظم الهين، ويهون العظيم، وكثيراً ما يعتقد السامعون المبهورون بحسن الأسلوب، وسحر البيان: أن مثله جدير أن يؤخذ عنه، ويتلقى منه.

ولا يخفى أن الوعظ والخطابة فن، وأن الفقه والتحقيق فن آخر، وليس كل من يحسن أحدهما يحسن للآخر.

ولا يقبل العلم من عالم، ما لم يجمع إليه العمل به، وهو ما عبرنا عنه بالورع، وأساسه خشية الله تعالى، التي هي ثمرة العلم الحقيقي ﴿إِنَّمَا يَخْشَى اللَّهَ مِنْ عِبَادِهِ الْعُلَمَاءُ﴾ (فاطر: ٢٨).

وهذا الورع أو تلك الخشية هو ما يمنع العالم أن يقول على الله بغير علم، أو يوظف علمه في خدمة نظام أو سلطان، فيبيع دينَه بدنيا غيره.

والصفة الثالثة لمن يؤخذ عنه العلم في عصرنا هي: الاعتدال الذي هو خاصة دين الإسلام، وقد ابتلينا في عصرنا بصنفين متقابلين ممن ينتسبون إلى العلم:

المفْرطين والمفرّطين، أو الغلاة والجفاة، كمـا قال الحسن البصري رحمه الله: يضيع هذا الدين بين الغالي فيه والجافي عنه.

نجد من هؤلاء من يكاد يحرم على الناس كل شيء، وفي مقابلهم من يكاد يبيح لهم كل شيء.

نجد من هؤلاء من يوجب التقليد لمذهب بعينه ويغلق باب الاجتهاد، وفي الجهة الأخرى من يطعن في المذاهب كلها، ضاربًا بجهودها واجتهاداتها عرض الحائط.

نجد من هؤلاء الحرفيين المتمسكين بظواهر النصوص، دون نظر إلى المقاصد، أو رعاية للقواعد، ونجد في مواجـهتهم المؤولين الذين حولوا النصوص في أيديهم إلى عجينة قابلة لما شاءوا من معانٍ ومضامين.

والصنف المطلوب المأمـون: هو الصنف الوسط المعتدل بـين الغلاة والمتسـيبين، الذي يجمع بين عـقل الفقيه وقلب التـقي، ويلائم بين الواجب المطلوب، والواقع المعاش، ويميز بين ما يرتجي الخـواص وما يعانيه العوام، ويعرف أن لحـالة الاختيار والسعة حكمهـا، وللضرورات أحكامها، ولا يدفعه التيسـير إلى إذابة الحواجز بين الحلال والحـرام، كما لا يدفعـه الاحتيـاط إلى التشديد والتـعسير على عـباد الله، ورحم الله إمام الحديث والفقه والورع، سفيان الثوري حين قال: إنما العلم الرخصة من ثقة، أما التشديد فيحسنه كل أحد!!

**٣ ـ يسروا ولا تعسروا:**

وأنصح هؤلاء الشـباب ثـالثًا: أن يتـخلوا عن التـشدد والغـلو، ويلزموا جـانب الاعتدال والتيسير، وخصوصًا مع عموم الناس الذين لا يطيقون ما يطيقه الخواص من أهل الورع والتقوى، ولا بأس بـأن يأخذ المسلم في مسألة أو جملـة مسائل بالأحـوط والأسلم، ولكن إذا ترك دائمًا الأيسر، واتبع دائمًـا الأحوط، أصبح الدين في النهاية «مجموعة أحوطيات» لا تمثل إلا الشدة والعسر، والله يريد بعباده السعة واليسر.

والناظر في نصوص القرآن والسنة وهدي النبي ﷺ وصحـابته، يجدها تدعو إلى اليسر ورفع الحرج، والبعد عن التنطع والتعسير على عباد الله.

وحسبنا من القرآن قوله تعالى بعد آيات الصيام: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرَ﴾ (البقرة: ١٨٥).

وفي آية الطهارة: ﴿مَا يُرِيدُ اللَّهُ لِيَجْعَلَ عَلَيْكُم مِّنْ حَرَجٍ﴾ (المائدة: ٦).

وعقب آيات النكاح: ﴿يُرِيدُ اللَّهُ أَن يُخَفِّفَ عَنكُمْ وَخُلِقَ الإِنسَانُ ضَعِيفًا﴾ (النساء: ٢٨).

وفي آية القصاص وإجازة العفو والصلح فيه: ﴿ذَلِكَ تَخْفِيفٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَرَحْمَةٌ﴾ (البقرة: ١٧٨).

وحسبنا من السنة ما ذكرنا من قبل مما رواه ابن عباس عنه ﷺ: «**إياكم والغلو في الدين، فإنما هلك من كان قبلكم بالغلو في الدين**»[(١)].

وما رواه ابن مسعود عنه أنه قال: «**هلك المتنطعون، قالها ثلاثًا**» (رواه مسلم) وهو يشمل التنطع في القول، أو في العمل، أو في الرأي.

وما رواه أبو هريرة قال: «**بال أعرابي في المسجد، فقام الناس إليه ليقعوا فيه، فقال النبي ﷺ: دعوه وأريقوا على بوله سجلاً من ماء، أو ذنوبًا من ماء، فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين**»[(٢)].

وكان من هديه ﷺ أنه ما خير بين أمرين إلا اختار أيسرهما، ما لم يكن إثمًا.

وقال لمعاذ لما أطال القراءة بالقوم، أفتان أنت يا معاذ؟! وكررها ثلاثًا. ومعنى هذا أن التشديد على الناس وأخذهم بالعزيمة دائمًا فتنة لهم.

وإذا جاز للإنسان أن يشدد على نفسه طلبًا للأكمل والأسلم، فلا يجوز أن يشدد على جمهور الناس فينفرهم من دين الله من حيث لا يشعر، ومن هنا كان النبي ﷺ أطول الناس صلاة إذا صلى لنفسه، وأخفهم صلاة إذا أمَّ غيره، وقال

---

(١) رواه أحمد والنسائي وابن ماجه والحاكم بإسناد صحيح.

(٢) رواه البخاري.

في ذلك: «**إذا صلى أحدكم للناس فليخفف، فإن فيهم الضعيف والسقيم والكبير، وإذا صلى أحدكم لنفسه، فليطول ما يشاء**»[1].

وعن أبي قتادة أنه ﷺ قال: «**إني لأقوم إلى الصلاة، وأريد أن أطول فيها فأسمع بكاء الصبي، فأتجوز (أي أخفف) في صلاتي، كراهية أن أشق على أمه**»[2]. وقد بين مسلم في صحيحه صورة هذا التخفيف في رواية له: أنه كان يقرأ السورة القصيرة.

وعن عائشة أنها قالت: «**نهاهم النبي ﷺ عن الوصال (وهو وصل يوم بآخر في الصيام) رحمة لهم، فقالوا: إنك تواصل. قال: إني لست كهيئتكم، إني أبيت يطعمني ربي ويسقيني**»[3].

ولئن كان التيسير مطلوبًا في كل زمن، فإنه في زماننا ألزم وأكثر تطلبًا، نظرًا لما نراه ونلمسه من رقة الدين، وضعف اليقين، وغلبة الحياة المادية على الناس، وعموم البلوى بكثير من المنكرات حتى أصبحت كأنها القاعدة في الحياة، وما عداها هو الشاذ، وأصبح القابض على دينه كالقابض على الجمر، وكل هذا يقتضي التسهيل والتيسير، ولهذا قرر الفقهاء: أن المشقة تجلب التيسير، وأن الأمر إذا ضاق اتسع، وأن عموم البلوى من موجبات التخفيف.

### ٤ ـ ادعوا بالحكمة والحسنى:

وأنصح هؤلاء الشباب المتدينين، رابعًا: أن يتبعوا المنهج الذي رسمه القرآن في الدعوة إلى سبيل الله وجدال المخالفين، وهو ما جاء في خواتيم سورة النحل خطابًا للرسول ﷺ، ولكي نهتدي بهديه من بعده: ﴿**ادْعُ إِلَىٰ سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحِكْمَةِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ وَجَادِلْهُم بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ**﴾ (النحل: ١٢٥).

ومن تأمل الآية الكريمة وجد أنها لا تكتفي بالأمر بالجدال بالطريقة الحسنة، بل أمرت بالتي هي أحسن، فإذا كان هناك طريقتان للحوار والمناقشة، إحداهما:

---

(١) متفق عليه.
(٢) رواه البخاري.
(٣) متفق عليه.

حسنة، والأخرى أحسن منها، وجب على المسلم أن يجادل بالتي هي أحسن، جذبًا للقلوب النافرة، وتقريبًا للأنفس المتباعدة.

ومن التي هي أحسن: ذكر مواضع الاتفاق بين المتجادلين، والانطلاق منها إلى مواضع الخلاف، عسى أن يتفق عليها كما في قوله تعالى: ﴿وَلَا تُجَادِلُوا أَهْلَ الْكِتَابِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ وَقُولُوا آمَنَّا بِالَّذِي أُنزِلَ إِلَيْنَا وَأُنزِلَ إِلَيْكُمْ وَإِلَٰهُنَا وَإِلَٰهُكُمْ وَاحِدٌ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ﴾ (العنكبوت: ٤٦).

أما مواضع الاختلاف، فالحكم فيها إلى الله يوم القيامة: ﴿وَإِن جَادَلُوكَ فَقُلِ اللَّهُ أَعْلَمُ بِمَا تَعْمَلُونَ ﴿٦٨﴾ اللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فِيمَا كُنتُمْ فِيهِ تَخْتَلِفُونَ﴾ (الحج: ٦٨ ـ ٦٩).

وإذا كان هذا أسلوب جدال المسلم لغير المسلم، فكيف يكون جدال المسلم للمسلم وقد أظلتهما وحدة العقيدة والأخوة في الدين؟

إن بعض الإخوة يخلطون بين الصراحة في الحق والخشونة في الأسلوب، مع أنه لا تلازم بينهما، والداعية الحكيم هو الذي يوصل الدعوة إلى غيره بألين الطرق، وأرق العبارات، دون أدنى تفريط في المضمون.

والواقع المشاهد يعلمنا: أن الأسلوب الخشن يضيع المضمون الحسن، ولهذا ورد في الأثر: من أمر بمعروف، فليكن أمره بمعروف.

وقال الإمام الغزالي في كتاب «الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر» من «الإحياء»: لا يأمر بالمعروف ولا ينهى عن المنكر إلا رفيق فيما يأمر به، رفيق فيما ينهى عنه، حليم فيما يأمر به، حليم فيما ينهى عنه، فقيه فيما يأمر به، فقيه فيما ينهى عنه.

ومما ذكره هنا رحمه الله: أن رجلاً دخل على المأمون، الخليفة العباسي، يأمره بالمعروف وينهاه عن المنكر، فأغلظ له القول، وقسا في التعبير، ولم يراع أن لكل مقام مقالاً يناسبه، وكان المأمون ذا فقه فقال له: يا هذا، ارفق، فإن الله بعث من هو خير منك إلى من هو شر مني، وأمره بالرفق، بعث موسى وهارون، وهما

خير منك، إلى فرعون، وهو شر مني، وأوصاهما بقوله: ﴿اذْهَبَا إِلَىٰ فِرْعَوْنَ إِنَّهُ طَغَىٰ ﴿٤٣﴾ فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا لَّعَلَّهُ يَتَذَكَّرُ أَوْ يَخْشَىٰ﴾ (طه: ٤٣ ـ ٤٤).

وبهذا حج المأمون ذلك الرجل وخصمه، فلم يجد جوابًا. ومما علمه الله لموسى أن تكون دعوته لفرعون بهذه الصيغة اللينة الرقيقة: ﴿فَقُلْ هَل لَّكَ إِلَىٰ أَن تَزَكَّىٰ ﴿١٨﴾ وَأَهْدِيَكَ إِلَىٰ رَبِّكَ فَتَخْشَىٰ﴾ (النازعات: ١٨ ـ ١٩).

ومن اطلع على حوار موسى مع فرعون في القرآن الكريم، يجده قد وعى وصية الله له، ونفذها بكل دقة برغم تجبر فرعون واستعلائه، وتهجمه واتهامه وتهديده، كما يتبين ذلك من سورة الشعراء.

ومن درس سيرة رسول الله تعالى ﷺ وسنته في هذا الجانب رأى في هديه: الرفق الذي يرفض العنف، والرحمة التي تنافي القسوة، واللين الذي يأبى الفظاظة. كيف لا، وقد وصفه الله بقوله: ﴿لَقَدْ جَاءَكُمْ رَسُولٌ مِّنْ أَنفُسِكُمْ عَزِيزٌ عَلَيْهِ مَا عَنِتُّمْ حَرِيصٌ عَلَيْكُم بِالْمُؤْمِنِينَ رَءُوفٌ رَّحِيمٌ﴾ (التوبة: ١٢٨).

وصور علاقته بأصحابه في قوله: ﴿فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنتَ لَهُمْ وَلَوْ كُنتَ فَظًّا غَلِيظَ الْقَلْبِ لَانفَضُّوا مِنْ حَوْلِكَ﴾ (آل عمران: ١٥٩).

ولوى بعض اليهود لسانه في تحيته ﷺ فقال: السام عليكم (أي: الموت) بدل «السلام عليكم» فغضبت عائشة وردت عليه ردًا عنيفًا، ولم يزد عليه السلام على أن قال: وعليكم. ثم قال لعائشة: «إن الله يحب الرفق في الأمر كله»[١]، أي في أمر الدين والدنيا، قولاً أو عملاً.

وعنها أنه قال: «**إن الله رفيق يحب الرفق، ويعطي على الرفق ما لا يعطي على العنف، وما لا يعطي على سواه**»[٢].

---

(١) متفق عليه.

(٢) رواه مسلم.

وعنها أيضا أنه قال: «إن الرفق لا يكون في شيء إلا زانه، ولا ينزع من شيء إلا شأنه»[1] بهذا التعميم الذي يشمل كل شيء.

وعن جرير بن عبد الله قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: «من يحرم الرفق يحرم الخير كله»[2] وأي عقوبة أشد وأقسى من أن يحرم الإنسان الخير كل الخير؟!

وأحسب أن في هذا القدر من النصوص ما يكفي لإقناع أبنائنا ـ الذين اتخذوا التجهم والعنف سمة لهم ـ بالعدول عن طريقتهم الخشنة إلى طريق الحكمة والموعظة الحسنة.

**في أدب الدعوة والحوار:**

وأحب أن أركز هنا على عدة نقاط في أدب الدعوة والحوار، لما لها من أهمية خاصة:

**أولاً:** يجب مراعاة حق الأبوة والأمومة والرحم، فلا يجوز مواجهة الآباء والأمهات بخشونة، ولا الإخوة ولا الأخوات بغلظة، بدعوى أنهم عصاة أو مبتدعون أو منحرفون، فإن هذا لا يسقط حقهم في لين القول، وخاصة الأبوين.

وحسبنا أن الله قال في حقهما: ﴿وَإِن جَاهَدَاكَ عَلَىٰ أَن تُشْرِكَ بِي مَا لَيْسَ لَكَ بِهِ عِلْمٌ فَلَا تُطِعْهُمَا وَصَاحِبْهُمَا فِي الدُّنْيَا مَعْرُوفًا﴾ (لقمان: ١٥).

وليس هناك ذنب أعظم من الشرك، إلا المجاهدة لتحويل المؤمن إلى مشرك، ورغم صدور هذا من الوالدين، نهى الله عن طاعتهما فيه، وأمر بمصاحبتهما بالمعروف.

ومن قرأ حوار إبراهيم عليه السلام لأبيه في القرآن ــ في سورة مريم ــ رأى كيف يكون أدب الأبناء في دعوة الآباء، ولو كانوا مشركين.

فكيف إذا كان الأبوان مسلمين، وإن عصيا وخالفا، فإن لهما، مع حق الوالدية، حق الإسلام؟

ثانيًا: مراعاة حق السن، فلا ينبغي إسقاط هذا الفارق، ومخاطبة الكبير مخاطبة الصغير، ومعاملة الشيوخ كما يعامل الشباب، بزعم أن الإسلام يسوي بين الناس

(١) رواه مسلم.
(٢) رواه مسلم.

جميعًا، فهذا فهم مغلوط للمساواة التي يراد بها: المساواة في الكرامة الإنسانية، والحقوق العامة. وهذا لا ينافي أن هناك حقوقًا خاصة يجب أن ترعى، مثل حقوق: القرابة والزوجية والجوار وولاية الأمر وغيرها.

ومن أدب الإسلام هنا: أن يحترم الصغير الكبير، كما يجب أن يرحم الكبير الصغير، وفي الحديث النبوي: «ليس منا من لم يرحم صغيرنا، ويوقر كبيرنا، ويعرف لعالمنا» أي يعرف له حقه. وأي شيء أشد من هذه البراءة «ليس منا» مهما تأولها من تأول؟[1].

وفي الحديث الآخر: «إن من إجلال الله إكرام ذي الشيبة المسلم...»[2].

**ثالثًا:** مراعاة حق السابقة، فمن كان له فضل سبق في الدعوة إلى الله، وتعليم الناس الخير، أو كان له بلاء حسن في نصرة دين الله تعالى، فلا ينبغي جحود فضله، وإهالة التراب على سابقته، أو الطعن فيه، لفتوره بعد نشاط، أو ظهور ضعف منه بعد قوة، أو تفريط بعد استقامة، فإن رصيده من الخير وسابقته في الجهاد تشفع له.

ولا أقول هذا من عند نفسي، بل هو ما قرره النبي ﷺ في شأن حاطب بن أبي بلتعة، حين زلت قدمه إلى ما يشبه الخيانة، حيث كتب إلى مشركي قريش في مكة، يخبرهم بما أعده النبي ﷺ من عدد وعدة لفتح بلدهم، هذا مع شدة حرصه عليه الصلاة والسلام على سرية التحرك.. وهذا ما جعل عمر بن الخطاب يقول: دعني يا رسول الله أضرب عنقه فقد نافق: فكان الجواب النبوي الكريم «ما يدريكم: لعل الله اطلع على أهل بدر، فقال: اعملوا ما شئتم فإني قد غفرت لكم».

إن سابقة الرجل وجهاده يوم بدر ـ يوم الفرقان ـ جعلت النبي الكريم ﷺ يقبل منه اعتذاره، ويقول لأصحابه عن أهل بدر عامة ما قال.

**٥ ـ عايشوا جماهير الناس:**

وأنصح الشباب ـ خامسًا ـ أن ينزلوا من سماء الأحلام والمثالية المجنحة إلى أرض الواقع، ليعايشوا الناس، الجماهير من المواطنين والحرفيين والفلاحين والعمال وغيرهم من الجاهدين والمجاهدين، في الأحشاء الدقاق من المدن الكبيرة، إلى

(١) رواه أحمد عن عبادة بن صامت بإسناد حسن بلفظ: ليس من أمتي. والطبراني والحاكم.

(٢) رواه أبو داود عن أبي موسى بإسناد حسن، كما في التيسير للمناوي: ١/٣٤٧.

الحارات والأزقة، في القرى الكادحة، وسيجدون هناك الفطرة السليمة، والقلوب الطيبة، والأجسام المكدودة من العمل.

أوصي الشباب أن ينزلوا إلى هؤلاء في مواقعهم، ليسهموا في تعليم الأميين حتى يقرأوا، وفي علاج المرضى حتى يصحوا، وفي تقوية المتعثرين حتى ينهضوا، وفي مساعدة المتبطلين حتى يعملوا، وفي معاونة المحتاجين حتى يكتفوا، وفي توعية المتخلفين حتى يتطوروا، وفي تذكير العصاة حتى يتوبوا، والأخذ بيد المنحرفين حتى يستقيموا، وكشف المنافقين حتى يختبئوا، ومطاردة المرتشين حتى يرتدعوا، وإنصاف المظلومين حتى ينتعشوا.

على الشباب أن ينشئوا لجانًا لمحو الأمية، وجمع الزكاة وتوزيعها، ولإصلاح ذات البين، ولمحاربة الأمراض المتوطنة، ولمعالجة الإدمان على التدخين أو المسكرات أو المخدرات، ولمقاومة العادات الضارة، ونشر العادات الصالحة بديلاً عنها.

وما أكثر الميادين التي تحتاج إلى جهود الشباب، وعزائم الشباب، وحماس الشباب!

يا شباب الإسلام، لا تتقوقعوا على أنفسكم، تاركين الشعب وهم آباؤكم وأمهاتكم وإخوانكم وأرحامكم. انزلوا إلى الشعب واختلطوا به، وعيشوا همومه، وشاركوه في متاعبه، اربتوا على أكتاف المهمومين، امسحوا دموع اليتامى، ابتسموا في وجوه البائسين، خففوا الحمل عن كواهل المتعبين، أغيثوا الملهوفين، اجبروا كسر المكسورين، داووا جراح القلوب الحزينة، بموقف عملي، أو بكلمة طيبة، أو ببسمة صادقة.

إن القيام بخدمة المجتمع، وتقديم العون له ــ وخصوصًا للفئات الضعيفة فيه ــ عبادة رفيعة القدر، لم يحسنها كثير من المسلمين اليوم، برغم ما ورد في الإسلام من تعاليم تدعو إلى فعل الخير، وتأمر به، وتجعله فريضة يومية على الإنسان المسلم.

ولقد بينت في كتابي «العبادة في الإسلام»: أن الإسلام قد فسح مجال العبادة ووسع دائرتها، بحيث شملت أعمالاً كثيرة لم يكن يخطر ببال الناس أن يجعلها الدين عبادة وقربة إلى الله.

إن كل عمل اجتماعي نافع يعده الإسلام عبادة من أفضل العبادات، مادام قصد فاعله الخير، لا تصيد الثناء، واكتساب السمعة الزائفة عند الناس، كل عمل يمسح

به الإنسان دمعة محزون، أو يخفف به كربة مكروب، أو يضمد به جراح منكوب، أو يسد به رمق محروم، أو يشد به أزر مظلوم، أو يقيل به عثرة مغلوب، أو يقضي به دين غارم مثقل، أو يأخذ بيد فقير متعفف ذي عيال، أو يهدي حائر، أو يعلم جاهلا، أو يؤوي غريبًا، أو يدفع شرًا من مخلوق، أو أذى عن طريق، أو يسوق نفعًا إلى ذي كبد رطبة، فهو عبادة وقربة إلى الله إذا صحت فيه النية.

أعمال كثيرة من هذا النوع جعلها الإسلام من عبادة الرحمن، وشعب الإيمان، وموجبات المثوبة عند الله تعالى.

وإننا لنقرأ أحاديث النبي الكريم ﷺ في هذا الباب، فنرى أنه لم يكتف بفرض هذه العبادة العامة على الإنسان من حيث هو إنسان فحسب، بل يشتد في طلبها، فيفرضها على كل ميسم من مياسمه، أو كل مفصل من مفاصله!

فيروي أبو هريرة عن رسول الله ﷺ **«كل سلامي من الناس عليه صدقة كل يوم تطلع فيه الشمس: يعدل بين الاثنين صدقة، ويعين الرجل في دابته، فيحمله أو يرفع عليها متاعه صدقة، والكلمة الطيبة صدقة، وكل خطوة يمشيها إلى الصلاة صدقة، ويميط الأذى عن الطريق صدقة»**[1].

ويروي ابن عباس نحو هذا عن الرسول ﷺ إذ يقول: **«على كل ميسم من الإنسان صلاة كل يوم! فقال رجل من القوم: هذا من أشد ما أنبأتنا به! قال: أمرك بالمعروف ونهيك عن المنكر صلاة، وحملك عن الضعيف صلاة، وإنحاؤك القذر من الطريق صلاة، وكل خطوة تخطوها إلى الصلاة صلاة»**[2].

ونحو ذلك ما رواه بريدة عنه ﷺ قال: **«في الإنسان ستون وثلاثمائة مفصل، فعليه أن يتصدق عن كل مفصل منها صدقة. قالوا: فمن يطيق ذلك يا رسول الله؟ — ظنوها صدقة مالية — قال: النخامة في المسجد تدفنها، والشيء تنحيه عن الطريق..»**[3].

وقد وردت أحاديث عديدة تجعل تبسم المسلم في وجه أخيه صدقة، وإسماع

---

(١) متفق عليه.

(٢) رواه ابن خزيمة في صحيحه.

(٣) رواه أحمد وأبو داود وابن خزيمة وابن حبان.

الأصم، وهداية الأعمى، وإرشاد الحيران، ودلالة المستدل على حاجته، والسعي بشدة الساقين مع اللهفان المستغيث، والحمل بشدة مع الضعيف، وما يدور في هذا الفلك من الأعمال، عده رسول الله عبادة كريمة، وصدقة طيبة.

وبهذا يعيش المسلم في مجتمعه ينبوعًا يفيض بالخير والرحمة، ويتدفق بالنفع والبركة، يفعل الخير ويدعو إليه؛ ويبذل المعروف ويدل عليه، فهو مفتاح للخير، ومغلاق للشر، كما حثه النبي الكريم، كما في حديث ابن ماجه «طوبى لعبد جعله الله مفتاحًا للخير مغلاقًا للشر».

يقول بعض المتحمسين:

ولكن هذه الأعمال الاجتماعية تعطل المشتغل بها عن نشر الدعوة إلى الإسلام، وتوعية الناس بحقيقته، وهذا أوجب ما يجب الاشتغال به.

وأقول لهؤلاء: إن العمل الاجتماعي هو لون من الدعوة، فهي دعوة للناس في مواقعهم، وهي دعوة مقترنة بالعمل.

فالدعوة ليست مجرد كلام يقال أو يكتب، بل الاهتمام بأمر الناس، وحل مشكلاتهم يقربهم من الفكرة، ورحم الله الإمام حسن البنا، فقد وعى ذلك كل الوعي، وأنشأ مع كل شعبة يفتحها قسمًا للبر والخدمة الاجتماعية.

ثم إن المسلم مأمور بفعل الخير للناس، مثلما أمر بالركوع والسجود وعبادة الله تعالى. يقول القرآن: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ارْكَعُوا وَاسْجُدُوا وَاعْبُدُوا رَبَّكُمْ وَافْعَلُوا الْخَيْرَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۝٧٧ وَجَاهِدُوا فِي اللَّهِ حَقَّ جِهَادِهِ هُوَ اجْتَبَاكُمْ﴾ (الحج: ٧٧ ـ ٧٨).

فهذه شعب ثلاث لرسالة المسلم في الحياة: شعبة تحدد علاقته بالله، وتتمثل في عبادة الله تعالى.. وشعبة تحدد علاقته بالمجتمع، وتتمثل في فعل الخير.. وشعبة تحدد علاقته بقوى الشر، وتتمثل في الجهاد في الله حق الجهاد...

فمن شغل نفسه بفعل الخير في المجتمع لم يشغل نفسه إلا بما أوجب الله عليه، ومن فعل ذلك فهو مأجور عند الله، محمود عند الناس.

ويقول بعض هؤلاء المتحمسين أيضًا:

إن جهود الداعين إلى الإسلام يجب أن تتركـز في إقامة الدولة الإسلامية، التي تحكم بما أنزل الله، وتقيـم الحيـاة كلها على أسـاس الإسلام، تطبقـه في الداخل، وتبلغه في الخارج.

وحين تقـوم هذه الدولة، ستتولـى هي كل ما ذكـرت من حاجـات المجتـمع ومطالبه، ستوفر التعليم لكل جاهـل، والعمل لكل عاطل، والضمان لكل عاجز، والكفاية لكل محتـاج، والدواء لكل مريض، والإنصاف لكل مظلوم، والقوة لكل ضعـيف... وعلينا أن نعمل لإيجاد هـذه الدولة، ولا نضيع الوقت في ترقيـعات جزئية، وإصلاحات جانبيـة، أشبه بالأقراص المسكنة للآلام، وليست بالأدوية التي تستأصل الأمراض من جذورها ونقول لهؤلاء الإخوة:

إن إقامة الدولة المسلمة، التي تحكم بشـريعة الله وتجمع المسلمين على الإسلام، وتوحدهم تحت رايته، فريضة على الأمة الإسـلامية، يجب أن نسعى إليها، وعلى الدعاة إلى الإسـلام أن يعملوا بكل ما يستـطيعون للوصول إليـها، متخـذين أمثل المناهج، سالكين أفضل السبل، ليـجمعوا الجهود المبعثـرة، ويقنعوا العقول المرتابة، ويزيحـوا العوائق الكثـيرة، ويربوا الطلائع المنشـودة، ويهيـئوا الرأي العـام المحلي والعالمي لتقبل فكرتهم وقيام دولتهم.

وهذا كله يفتقر إلى وقـت طويل، وصبر جميل، حتى تتهـيأ الأسباب، وتزول الموانع، وتتوافر الشروط، وتنضج الثمرة.

وإلى أن يتحقق هذا الأمل، ينبغي أن يشتغل الناس بما يقدرون عليه، ويتمكنون منه، من خدمة لأهلـيهم، وإصلاح لمجتمـعاتهم، التي يحيون بين ظهـرانيها، ولا يكلف الله نفسًا إلا وسعها. على أن في ذلك تـربية للطلائع المرجوة، وصهرًا لها، وامتحانًا لقدرتها على قيادة المجتمع والتأثير فيه.

ولا يجمل بمسلم يرى مريضًـا يستطيع أن يقدم له العلاج عن طريق مـستوصف شعبي، أو مستشفى خيري، فيرفض ذلك حتى تقوم الدولة الإسلامية، فتتولى هي علاج المرضى!

ولا يحسن بمسلم يرى الفقراء والأرامل والعـاجزين، وهو قادر على أن يعاونهم بإنشاء صندوق لـلزكاة، يأخذها من الأغنيـاء ليردها إلى الفـقراء، فلا يفـعل حتى تقوم الدولة المسلمة، فتقوم هي بهذا الدور، عن طريق تكافل اجتماعي شامل.

ولا يليق بمسلم يرى الناس من حوله يختصمون ويقتتلون، فيقف متفرجًا، ونار الخصومة تأكل أخضرهم ويابسهم، منتظرًا قيام الدولة الإسلامية، لتصلح بين الناس بالقسط، وتقاتل الفئة التي تبغي حتى تفيء إلى أمر الله.

إنما الذي يليق بالمسلم أن يقـاوم الشر ما أمكنه، ويفـعل الخير مـا استطاع، ولا يقف مكتوف اليدين، وفي قدرته أن يعمل مثـقال ذرة من خير، والله تعالى يقول: ﴿فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ﴾ (التغابن: ١٦) ولقد ضربت مثلاً للدولة المسلمة المنشودة بأشجار الزيتون والنخيل تغرس في بستان، لا ينتظر أن تؤتي ثمارها إلا بعد سنين، فهل يقف صاحب البسـتان بلا عمل يعمله، ولا ثمرة يقطفها، حـتى يثمر النخيل والزيتون؟ كلا، إنه يزرع من الخضروات والزروع ما هو أسرع نتاجًا، وأقرب ثمرة، وبذلك يخصب أرضه، ويعمر وقته، ويشغل نفسه بما ينفعه وينفع من حوله، وفي الوقت ذاته يتعهد زيتونه ونخله بالرعاية حتى يأتي أوان حصاده بعد حين.

**٦ ـ أحسنوا الظن بالمسلمين:**

وأنصح أبنائي الشباب ــ سادسًا وأخـيرًا ــ أن يخلعوا منظارهم الأسود، عندما ينظرون إلى الناس، وأن يفتـرضوا الخيـر في عباد الله، ويقدمـوا حسن الظن، وأن يعلموا أن الأصل هو البراءة، وحمل حال أهل الإسلام على الخير.

ومما يساعد على هذا السلوك المتفائل نظرات ثلاث:

**الأولى:** أن يعاملوا الناس بـاعتبارهم بـشرًا على الأرض، وليسـوا ملائكة أولي أجنحة، فهم لم يـخلقوا من نور، وإنما خلقوا من حمأ مـسنون، فإذا أخطأوا فكل بني آدم خطاء، وإذا أذنبوا فقد أذنب أبوهم الأول: ﴿وَلَقَدْ عَهِدْنَا إِلَىٰ آدَمَ مِن قَبْلُ فَنَسِيَ وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا﴾ (طه: ١١٥).

فلا غرابة إذن أن يعثر الناس وينهضوا، وأن يخطئوا ويصيبوا، وعلينا أن نفتح لهم

بـاب الأمـل في عفـو الله ومغفرته، بجوار تخويفهم من عقاب الله وبأسه، فالعالم كل العالم من لم يُيئس عبـاد الله مـن روح الله، ولم يؤمنهم من مكر الله، وحسبنا هنا قول الله تعالى لرسولـه ﷺ ﴿قُلْ يَا عِبَادِيَ الَّذِينَ أَسْرَفُوا عَلَىٰ أَنفُسِهِمْ لا تَقْنَطُوا مِن رَّحْمَةِ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ يَغْفِرُ الذُّنُوبَ جَمِيعًا إِنَّهُ هُوَ الْغَفُورُ الرَّحِيمُ﴾ (الزمر: ٥٣).

فانـظر إلى إيناسه سـبحـانه لهم، حين ناداهم «يا عبـادي» وأضافـهم إلى ذاته المقدسـة، تلطفًا بهم، وتقـريبًا لهم من سـاحته، ثم كـيف فتح باب المغـفرة على مصراعيه لكل الذنوب، فإنها مهما عظمت فعفو الله أعظم منها.

**الثانية:** أننا أمرنا أن نحكم بالظاهر، وأن ندع إلى الله أمر السرائر، فمن شهد أن «لا إله إلاَّ الله وأن محـمدًا رسول الله» حكمنا بإسلامـه، في ظاهر الأمر، وتركنا سريرته إلى علاَّم الغيوب، يحاسبه عليها يوم تظهر الخفايا، وتنكشف الخبايا، وفي الصحيح «أمرت أن أقاتل النَّاس حتى يقولوا لا إله إلاَّ الله، فإذا قالوها فقد عصموا مني دماءهم وأموالهم إلاَّ بحقها، وحسابهم على الله».

ولهـذا عامل الـنبي ﷺ المنافقـين ـ الذين يعلم نفـاقهم البـاطن ـ حـسب ظواهرهم، وأجرى عليهم أحكام الإسلام، وهم يكيـدون له في الخفاء، ولما اقترح عليه بعض الناس أن يقتلهم ويستريح من شرهم ومكرهم، أجابهم بقوله: **«أخشى أن يتحدَّث الناس أن محمدًا يقتل أصحابه»!**

**الثالثة:** أن كل من آمن بالله ورسوله، لا يخلو من خير في أعماقه، وإن انغمس ظاهره في المعاصي، وتورط في الكبائر. والمعـاصي ـ وإن كبرت ـ تخدش الإيمان وتنقص منه، ولكنها لا تقـتلعه أبدًا من جذوره، ما لم يفـعلها من يفعلها مـتحديًا لسلطان الله تعالى، أو مستحلاً لحرماته، ومستخفًا بأمره ونهيه.

وأسوتنا في ذلك رسـول الله ﷺ، فقد كان أرفق النَّاس بالعـصاة، ولا تمنعه معصـية أحدهم أن يفتح له قلبه، ويـنظر له نظرة الطبيب إلى المريض، وليس نظرة الشرطي إلى المجرم.

جاء فتى من قريش إلى النبي ﷺ يستأذنه في الزنى، فثار الصحابة وهموا به،

لجرأته على النبي ﷺ، ولكن النبي ﷺ وقف منه موقفًا آخر: قال: «ادنُه. . فدنا، فقال: أتحبّه لأمك؟ قال: لا والله، جعلني الله فداك! قال: ولا الناس يحبونه لأمهاتهم، ثم قال له مثل ذلك في ابنته وأخته وعمته وخالته. . في كل ذلك يقول: أتحبه لكذا؟ فيقول: لا والله، جعلني الله فداك، فيقول ﷺ: ولا الناس يحبونه. . فوضع يده عليه، وقال: اللهم اغفر ذنبه، وطهِّر قلبه، وحصِّن فرجه. فلم يكن بعد ذلك يلتفت إلى شيء»[1]، وإنما عامله ﷺ بهذا الرفق، تحسينًا للظن به، وأن الخير كامن فيه، والشر طارئ عليه، فلم يزل يحاوره حتى اقتنع عقليا، واطمأن قلبه إلى خبث الزني وفحشه، وكسب مع ذلك دعاء النبي ﷺ.

قد يقال: هذا رجل لم يقترف المعصية بعد، فهو أهل أن يعامل بالرفق والملاينة، بدل الفظاظة والمخاشنة.

فإليك هذا المثل، وهو تلك المرأة الغامدية التي زنت، وهي محصنة، وحملت من الزنى، وجاءت إلى النبي ﷺ ليطهرها بإقامة الحد عليها، فما زالت به حتى أقام عليها الحد، ولما بدرت من خالد بن الوليد جملة فيها سبها، قال له النبي ﷺ: «أتسبها يا خالد؟ والله لقد تابت توبة لو قسمت على سبعين بيتًا من أهل المدينة لوسعتهم! وهل ترى أفضل من أن جادت بنفسها لله عز وجل؟»[2].

قد يقال: هذه عصت، ولكنها تابت. .

فإليك هذا المثل الآخر:

هذا الصحابي الذي ابتلي بالخمر وأدمنها، وأتي به عند رسول الله ﷺ أكثر من مرة شاربًا، فيضرب ويعاقب، ثم يغلبه إدمانه أو شيطانه، فيعود إلى الشرب، ثم يؤتى به، فيضرب ويعاقب. . وهكذا عدة مرات، حتى قال بعض الصحابة يومًا وقد جيء به شاربًا: ما له لعنه الله؟ ما أكثر ما يؤتى به!

وهنا لم يسكت النبي ﷺ على لعن هذا المسلم، رغم مقارفته لأم الخبائث، وظهور إصراره عليها وإدمانه لها، وقال للاعنه: لا تلعنه فإنه يحب الله ورسوله.

(١) رواه أحمد والطبراني في الكبير ورجاله رجال الصحيح، كما في مجمع الزوائد: ١ / ١٢٩.
(٢) رواه مسلم وغيره.

وفي رواية: لا تكونوا عونًا للشيطان على أخيكم!

فانظر ـ رحمك الله وإيانا ـ إلى هذا القلب الكبير كيف وسع هذا الإنسان وأحسن به الظن، رغم تلطخه بالإثم! وكيف لمح كوامن الخير في أعماقه، برغم ظواهر الشر على غلافه! فوصَفه بأنه «يحب الله ورسوله» ولهذا نهى عن لعنه، لأن هذا يحدث فجوة بينه وبين إخوانه المؤمنين، فيبتعد عنهم، ويبتعدون عنه، وهنا يقترب من الشيطان ويقترب منه الشيطان، وهذا من أسرار قوله «**لا تكونوا عونًا للشيطان على أخيكم**» ولم يفصم عروة الأخوة بينه وبينهم، بسبب المعصية، وهي كبيرة تكررت، لأن أصل الإسلام يجمعهم به، ويجمعه بهم.

فليفقه هذه النظرة النبوية العميقة، وهذه التربية المحمدية العالية، أولئك الذين يسيئون الظن بجمهور الناس، ويسقطون عصاتهم من الحساب، وليتعلم من هذا الدرس المنزلقون إلى بدعة التكفير بالمعاصي، فلو فقهوا وتأملوا، لعلموا أن الذين يكفرونهم ليسوا مرتدين يجب أن يقتلوا، بل جاهلين بحقيقة الدين يجب أن يعلموا، أو متورطين في المعصية بتأثير صحبة السوء وبيئة السوء يجب أن ينقذوا، أو غافلين عن الآخرة بمشاغل الدنيا يجب أن ينبهوا ويذكروا، والذكرى تنفع المؤمنين.

إن لعن الناس ولو كانوا عصاة منحرفين، لا يصلحهم ولا يقربهم من الخير، بل هو أحرى أن يبعدهم عنه، وأولى من هذا الموقف السلبي أن تتقدم من أخيك العاصي، فتدعوه أو تدعو له، ولا تدعه فريسة للشيطان.. وقد قال الحكيم: بدل أن تلعن الظلام أضئ شمعة تنير الطريق!

هذا ما أردت أن أنصح به لأبنائي من شباب الإسلام المتوقد، الذين أُكِنُّ في قلبي أعمق الحب لهم، وأعظم الإشفاق عليهم، ولا أقول إلا ما قال خطيب الأنبياء، شعيب عليه السلام:

﴿إِنْ أُرِيدُ إِلاَّ الإِصْلاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلاَّ بِاللَّهِ عَلَيْهِ تَوَكَّلْتُ وَإِلَيْهِ أُنِيبُ﴾ (هود: ٨٨).



# المحتويات

**الفصل الثاني:**

**الفصل الثالث:**



**الفصل الرابع:**

رقم الإيداع ١٨٢٦٧/٢٠٠٠
الترقيم الدولى 977 - 09 - 0673 - 5

مطابع الشروق
القاهرة :٨ شارع سيبويه المصرى ـ ت:٤٠٢٣٣٩٩ ـ فاكس:٤٠٣٧٥٦٧ (٠٢)
بيروت : ص.ب: ٨٠٦٤ ـ هاتف : ٣١٥٨٥٩ ـ ٨١٧٢١٣ ـ فاكس : ٨١٧٧٦٥ (٠١)



# الصحوة الإسلامية بين الجمود والتطرف

إن الذي يعيش مجرد متفرج على الصحوة الإسلامية، أو مجرد ناقد لها، وهو بعيد عنها، وعن معاناتها.. لا يستطيع أن يقوم بدور إيجابي سليم في تسديدها وترشيدها..

فمن لم يعش للإسلام ودعوته، ولم يهتم لقضايا أمته، ولم تشغله همومها ومآسيها، في الشرق والغرب والشمال والجنوب.. فليس أهلاً لأن يقول لمن يعيشون للإسلام وبه: أخطأتم فصوبوا خطأكم.

نصيحتي لكل من يتصدى لنصح الشباب أن ينزل من برجه العاجي أو يخرج من صومعته الفكرية ليعايشهم، ويعرف ما يحيون فيه من آمال كبيرة، وعواطف حارة، وعزائم صادقة، وبواعث خيرة، وأعمال صالحة: ليعرف ما لهم من إيجابيات بجوار ما لهم من سلبيات، حتى إذا نصح... نصح على بصيرة، وإذا حكم لهم أو عليهم، حكم على بينة.

وكان من فضل الله عليَّ أن نوهت بإيجابيات الصحوة المباركة ونبهت على سلبياتها . وبينت ما يجب أن يتبع مع هؤلاء الشباب . من الحوار العلمى والتعاطف الأبوي، حتى تكون ثمرة هذه الصحوة للإسلام لا عليه.

**د. يوسف القرضاوي**






القاهرة: ٨ شارع سيبويه المصري - رابعة العدوية - مدينة نصر
ص.ب: ٣٣ البانوراما - تليفون: ٤٠٢٣٣٩٩ - فاكس: ٤٠٣٧٥٦٧ (٢٠٢)
بيروت: ص.ب: ٨٠٦٤ - هاتف: ٣١٥٨٥٩ - ٨٠٧٢١٣ - فاكس: ٨١٧٧٦٥ (٩٦١)